

ETCETERA

correspondencia de la guerra social

44

El peso de la religión

La India

Las tentativas de inserción de la India en el capitalismo mundial

La situación actual de los proletarios y la lucha de clases

Hemos recibido...

Correspondencia

Octubre 2008



Este texto puede ser reproducido en
en la manera que se considere oportuna.

Correspondencia: ETCÉTERA
Apartadp 1363
08080 Barcelona
etcetera@sindominio.net
Publica: ETCÉTERA
Dep. legal: B-28358/85

Nunca tuvo Bertold Brecht tanta razón como hoy al afirmar, hace más de 70 años, que no es comparable el atraco a un banco al robo que representa el establecimiento de un nuevo banco. En efecto, estas últimas semanas hemos visto cómo los banqueros de Wall Street salían de sus bancos con el capital acumulado en años, bien guarecido, y cómo el Estado norteamericano pagaba con dinero público el desfalco originado. “El mayor robo de la historia” titulaba en primera página la prensa estadounidense. Esta misma prensa, queriendo ir más allá y ver qué representa este descalabro financiero para el sistema capitalista en vigor, y poder aquilatar la magnitud de la crisis, titulaba “Diez días que cambiaron el capitalismo”, subrayando con esto la flagrante contradicción entre la práctica ultraliberal de los gobiernos de EEUU y su ultraintervencionismo actual que le lleva a rescatar bancos y aseguradoras y a inyectar 700.000 millones de dólares a las empresas de Wall Street.

Así, “capitalismo” y “Estado”, palabras que habían desaparecido de la jerga intelectual y periodística vuelven: el mercado no lo explica todo; el Estado interviene a favor de la economía capitalista. La economía es capitalista. Nuestra sociedad es capitalista. A partir de aquí podremos comprender mejor el ruido mediático de estos días sobre la crisis financiera, crisis que, no es debida al robo de unos cuantos (que lo hay) sino a un sistema de producción de mercancías basado en el transvase de trabajo en plusvalía; así de una relación económica pasamos a una relación social de explotación. Esta es la relación social que el capital introduce y que se origina en el modo de producir y no en el robo, o en una mala distribución, o en un mal funcionamiento. El capital es siempre especulativo, el máximo beneficio es la misma lógica de la acumulación. Un sistema económico que favorece desde la comodidad de los “parquets” y “bureaus” y con una pequeña inversión la extracción de enormes dividendos de la hambruna y penuria mundial; un sistema apalancado entre la necesidad y su privación, que reduplica la Deuda para alimentar a la usura.

Las dificultades propias del capitalismo, sobreproducción, caída de la tasa de beneficio, provocan la liberalización y desregulación del mercado de capitales en los años 80¹,

1. Cambios a cuya comprensión y análisis hemos dedicado muchas de las páginas de la revista. Ver, más en concreto, ‘Etcétera’ n° 18, junio 1991: “Fordismo disperso y nueva organización del trabajo: ¿Hacia un nuevo tipo de luchas?” ‘Etcétera’ n° 1 enero, 1984: “El estadio actual del desarrollo capitalista y las nuevas tecnologías”. ‘Etcétera’ n° 5 febrero 1985: “Tecnología y sociedad”.

empujando el capital productivo hacia la especulación financiera. El capital financiero se expande y comienza una imparable carrera hacia la sobrevaloración actual. En la crisis del 29, crisis del capital productivo, el keynesianismo volvía a generar empleo regulando el mercado por el Estado. En la actual situación de crisis financiera, cuando a diferencia del capital productivo el capital financiero no crea plusvalía sino que la parasita, el Estado vuelve a intervenir para aguantar los precios y mantener la burbuja a flote. Así se desvela la ficción del Estado, que no es el representante de la voluntad general sino el Estado del capital. Éste ocupa toda la sociedad; la economía ocupa todo el espacio, también el de las ideologías y el de la política.

No es fácil prever la magnitud de los cambios que se avecinan y las repercusiones en nuestra vida cotidiana y en las luchas que el rechazo a tales agresiones desencadene. Sobre ello queremos volver en el próximo número. En éste presentamos un dossier sobre la penetración del capital en la India, elaborado por Echanges, y nosotros escribimos sobre el peso de la religión, que vuelve y prospera en tiempos de crisis. Y como siempre en Hemos Recibido, damos a conocer los distintos libros y revistas que nos han llegado.

Etcétera, octubre 2008



André Masson: *Volviendo de la ejecución*, 1937

El peso de la religión

Constatamos el peso (de muerte) que tiene aún hoy la iglesia católica (IC) en nuestras sociedades, tanto en aquellas más desarrolladas (por el capital) como en las menos desarrolladas, a pesar de la contundente crítica de la alienación religiosa desarrollada sobre todo a lo largo de los últimos siglos (Meslier, Spinoza, Silvain Marechal, Nietzsche, Feuerbach, Marx, Bakunin, Freud...), y después de ampliamente conocida su inquisitorial actuación política, económica y discursiva a lo largo de su corta historia. Constatamos aún hoy la audiencia de sus estafalarias visiones y propuestas (infierno, trinidad, voces, apariciones...), que en boca de otros grupos les llevarían a ser tachados de sectas parasicológicas o simplemente paranoides. Constatamos su actual poder sobre las conciencias y en general sobre nuestras vidas reguladas aún, en parte, por su credo y por sus ritos sacramentales. En un mundo teóricamente ateo o no religioso o simplemente laico, la IC conserva un poder reconocido por todos los Estados. Aquí en España, en una sociedad no practicante, el peso mediático y político de curas y obispos es manifiesto.¹ Por sus manos pasan aún los acontecimientos importantes: nacimiento y muerte. El 95 % de los nacimientos pasan por el rito bautismal, y respecto a la muerte, incluso entre nosotros, entre los grupos más alejados del ámbito eclesiástico es difícil no ser enterrado por la IC, y es casi imposible apostatar.



El peso del pasado oligárquico y dictatorial en el que la IC era prominente es aún patente, sin que apenas haya disminuido su poder económico y educacional.

1. Sólo recordar las últimas manifestaciones de obispos en Madrid, su radio, sus continuas declaraciones. Y un hecho fuera de toda razón: el Estado español hace de recaudador de la IC, y sólo de ésta, a través de la declaración de renta.

En el siglo XVIII, España con una población de 7 millones de habitantes tenía 200.000 eclesiásticos y la IC poseía el 15 % de las tierras, que producían el 25 % del producto bruto de la agricultura y el 10 % en la ganadería, y poseía los derechos señoriales y la jurisdicción de 3.150 pueblos, entre los que se contaban nueve ciudades. Los jesuitas dominaban la enseñanza elitista de los colegios mayores y tenían confiadas las Universidades, como la de Cervera, por ejemplo. También en los centros fabriles era notorio el peso de la iglesia; baste como botón de muestra la carta que en 1786, el obispo de Barcelona Gavino de Valladares mandó a los fabricantes de telas de indianas, ordenándoles que mandaran dos días por semana a los niños y muchachos que en ellas trabajaban, en horario laboral, a las parroquias para aprender el catecismo de la Iglesia, y que, *en las mismas fábricas se canten por los niños, alternando con alguno de los más despejados, que nombre el amo, aquellos puntos principales, cuya noticia es necesaria absolutamente a todo cristiano (...) lo cual han de ejecutar todos los días un rato por la mañana, y otro por la tarde, después de haber rezado de comunidad, como lo acostumbra, el santo Rosario.* El obispo exigía a los amos que despidieran a aquellos muchachos que se saltaran la asistencia al catecismo, y que no admitieran a aquellos que acudieran despedidos de otras fábricas por estos motivos. En el siglo XIX, pese a la desamortización, continúa fuerte el poder de la IC fuera de su ámbito religioso. Así, por ejemplo, vemos como en octubre de 1861 las autoridades de la Iglesia ordenaron que fueran quemados, en la explanada de la Ciudadela, una montaña de libros que ellas consideraban que atentaban contra la fe y la ortodoxia de las costumbres.² El poder de la IC alcanzará una importancia decisiva con la dictadura franquista. Con la transacción política pocas cosas cambian respecto al poder de la IC. Hoy, la enseñanza está aún mayoritariamente en sus manos; el crucifijo preside aún la esfera política; su poder económico se mantiene.³ El peso de la IC y su religión vuelve... porque nunca se ha ido.

2. El 'Diario de Barcelona', 19 octubre del año 1861: *Libros como los que se han mandado quemar deben condenarlos también todas las personas amantes de la libertad y del progreso. La tiranía que ejercen en los espíritus propensos a la preocupación y al fanatismo es de peor índole que todas las tiranías, porque es hipócrita, y cubre la fealdad del rostro con la máscara de la ilustración, del progreso y de la libertad. Esos absurdos delirios de la fantasía o cálculos del egoísmo rebajan y desacreditan la razón, y dan justos motivos a los adversarios de la libertad de imprenta, para clamar contra sus excesos y desórdenes.*

3. Algunos datos al respecto: la IC recibe del Estado 5.000 millones de euros al año (entre las confesiones protestante, judía y árabe reciben 3 millones); el Estado paga la nómina de los capellanes hospitalarios, penitenciarios y castrenses!; la jerarquía eclesiástica juega en bolsa y está exenta de los principales impuestos; incalculable su patrimonio inmobiliario (280 museos, 100 catedrales, 1.000 monasterios...). En resumen, la IC es una potencia económica, educativa e inmobiliaria sólo comparable a la del Estado.



En pocos siglos, desde la constitución del cristianismo en religión de Estado (s. IV) hasta hoy, la IC anota en su haber el mayor desprecio a la vida: millones de muertos. Con la conversión interesada de Constantino, la creencia de una secta judía se convierte en la religión del Imperio romano. Nacen la ortodoxia y la organización eclesiástica y con ello herejías y herejes. Sólo el católico es ciudadano, y fuera sólo hay la muerte: matar al infiel no es un crimen sino un deber. Millones de mujeres y hombres morirán por la mayor gloria de Dios en las guerras de religión (arrianos, valdenses...), en las cruzadas, en la Inquisición,⁴ en la conquista y evangelización de América,⁵ en las guerras de religión y las guerras campesinas durante la Reforma, etc. La historia contemporánea, con la Carta colectiva del episcopado español del 1 de julio del 1936 y su intervención en la guerra y en la posterior dictadura, con la actuación de Pío XII durante el holocausto⁶ y de Pablo II con respecto al sida en África,⁷ con los genocidios en Argentina⁸ y Chile, etc., no es menos bárbara. Sin olvidar la no menos bárbara persecución de las mujeres.

4. No vamos a hacer aquí un resumen de la historia de la Inquisición, simplemente cuatro datos para evocarla. Lo mismo que se pretende con las otras notas. La Inquisición, en activo ya desde finales del siglo XII en distintos países de Europa, se instaura en el Reino de Aragón en 1356 y tiene su apogeo en Castilla, durante el reinado de los Reyes Católicos, con Torquemada. Durante el reinado de Felipe V, se realizan 700 Autos de fe, o quema pública de herejes. No será abolida hasta 1834. La motivación básica y política de la Inquisición, a parte del castigo de los delitos contra la fe cometidos por el hereje y de la confiscación de sus bienes, era la persecución de moros y judíos que resistieron la expulsión.

5. La historia del genocidio en América por parte de la Corona española y de la IC es de sobra conocida. Al llegar Colón a La Española (Haití) va directamente a por el oro que había prometido a la Corona. Obliga a todos los nativos mayores de 14 años a entregar una cantidad fijada de oro cada tres meses, si no lo hacen les cortan las manos hasta desangrarse. Al constatar, después, que no hay oro en la isla, Colón los lleva a las plantaciones donde a causa de la bárbara explotación igualmente mueren. De los 250.000 nativos arawaki que lo habían recibido en 1492, no queda en 1650 ni uno solo. Esta es la historia que se repetirá en toda América, hegemonizada por la IC.

6. La complicidad del Vaticano y de los dignatarios germánicos con el nacionalsocialismo así como el silencio de Pío XII sobre la persecución de los judíos está ya hoy bien debatido.

7. Aunque parezca un hecho menor, no carece de importancia la actuación obsesiva del Vaticano respecto a su condena de los anticonceptivos llegando a mentir, en el contexto africano, sobre su eficacia contra el sida.

8. Es notoria la complicidad del episcopado argentino con la Junta Militar durante la dictadura 1976-1983.

No es este el lugar para escribir esta historia, como tampoco la de la crítica a esta barbaridad. Para evocar esta última baste aquí recordar la reacción anticlerical de los obreros en España a lo largo de la historia contemporánea: la quema de conventos en Madrid cuando, en 1834, hubo una epidemia de cólera y se culpó a los frailes, sobre todo a los jesuitas de haber envenenado las aguas; la revuelta de 1835, cuando ardieron siete iglesias en Barcelona y Reus; la semana trágica de Barcelona (1909), con más de 60 edificios religiosos quemados; quema de iglesias y conventos, lo que se repite en 1936. Los obreros tenían sus razones; más allá de un anticlericalismo orquestado por el demagogo Alejandro Lerroux, el pueblo se alzaba contra los privilegios jurídicos y fiscales del clero y contra el poder de las órdenes religiosas.



Con el avance del Estado la religión y la IC pierden fuerza. En la Europa feudal la IC convocaba y reunía a la sociedad, era su forma (alienada) de comunidad. Organizaba la vida de la gente, su moral, su sexualidad, su privacidad. Con el paso a los Estados nacionales, éstos ocuparán el lugar de la IC, articularán la sociedad, llevarán a cabo todo aquello de lo cual se cuidaba la IC. Por esto vemos cómo en los Estados más débiles (países menos desarrollados por el capital, por ejemplo Latinoamérica), es aún la IC la que cohesiona en parte a la sociedad y ofrece servicios (caridad, enseñanza...). En su revolución la burguesía suplanta a la religión, instaurando otra forma: la religión del capital, que organiza aún más totalmente la vida de la gente a través de la mercancía.

Con el desarrollo del Capital la religión cristiana pierde su centralidad. Durante el siglo XIX, entraron en el ámbito de la política las ideas de la Ilustración: Razón, Ciencia y Progreso, que la burguesía y sus Estados fueron haciendo suyas para sustentar sobre ellas el sistema capitalista. Paulatinamente, serán asumidas por amplias mayorías en el mundo occidental y estas ideas desplazarán (en el periodo comprendido entre el siglo XIX y primera mitad del XX) a la religión cristiana de su centralidad en el imaginario colectivo para representarse y tratar de explicarse el mundo y sus derivas.

A esto hay que añadir que también en el siglo XIX el Capital ya sabía con seguridad que su principal embajador, don dinero, con ayuda de los cañones, podía circunnavegar el globo, es decir, circular por el mundo entero y regresar ampliamente multiplicado a su punto de origen, contribuyendo esto a concretar, en el mundo occidental, la gran acumulación de capitales en pocas manos que se efectuó en este periodo. El Capital estaba preparado para su imposición global y totalitaria.

Según la nueva ley que establece este nuevo sistema capitalista, para lograr imponer su dominio político y económico, sus gobernantes serán elegidos mediante la escenificación de la participación de una o una parte de los súbditos o ciudadanos y así ellos serán los representantes de la voluntad general, estableciendo como un simulacro de contrato entre gobernantes y gobernados. Por lo tanto, ni la ley ni quien la decreta y gobierna ya no deben considerarse recibidas de un dios trascendente. Las leyes y las normas, así como los castigos, los deberes y derechos, serán dictados por otros hombres que aunque formen una clase social separada del común de la mayoría no pretenden recibir su autoridad ni tener comunicación con otra autoridad y potencia superior trascendente, insondable e inalcanzable. La única autoridad superior que existe en esta época y que también se pretende omnipresente y omnipotente, pero terrenal, y a la que sirven, es el Capital y por ello éste dicta e impone su ley.

La religión, en occidente, pasará así de ser una manifestación dominante y determinante de la esfera pública, a recluirse en la esfera privada de los individuos. Es posible que aún ocupe un lugar importante dentro del aparato ideológico y propagandístico, pero sobre todo su importancia actual ha acabado centrándose en la comercialización de las mercantilizadas ritualizaciones festivas: bodas y bautizos y las compras de Navidad y Reyes.

Sin embargo, aún queda mucho del poder de la religión. Aunque sea simbólicamente, el poder del Estado aún necesita, pese a tener que decirlo en voz baja y disimulando, de la propaganda que representa el imaginarse que queda aún un resto de voluntad divina en su designio, el de los reyes, por ejemplo,⁹ o en la inspiración de las constituciones fundacionales de las naciones.¹⁰ Los símbolos religiosos se exhiben en los palacios de los gobiernos, en las escuelas, en los cuarteles, en las cárceles... Los edificios religiosos, las iglesias, los palacios de sus jerarquías burocráticas, los monasterios, las mezquitas...¹¹ ocupan importantes espacios. En realidad el poder del Capital y su visibilización en el Estado y demás burocracias aún temen aquello que tan acertadamente escribió Dostoiévski: “Si Dios no existe, todo está permitido”. A partir de esto se entiende el terror que causó entre la

9. A la reina de Inglaterra se le canta “Dios salve a la reina” y es la jefa de la iglesia anglicana. El emperador del Japón aún conserva un carácter sagrado y como tal es tratado por los súbditos.

10. En la constitución de Estados Unidos se agradece la inspiración divina y en los billetes de los dólares se puede leer una loa a Dios.

11. En los llamados países árabes, parece que se ha olvidado la corriente laicista que impulsaron los movimientos de liberación contra el colonialismo. En Irán el régimen teocrático de los ayatolas reprimió a todos los revolucionarios que lucharon contra el Sha, ellos dicen que cuentan con la voluntad de Ala lo que si es cierto es que cuentan con la

burguesía la crítica radical de la religión y la negación de Dios que se efectuó por una gran parte de la sociedad, sobre todo por el proletariado, durante los siglos XVIII y XIX y sobre todo en el XX.

Frente al malestar (diario) de la cultura, no se quiere una supervivencia cotidiana con más renunciadas, con más preceptos y ordenanzas. No se quiere esperar a concretar la esperanza en un hipotético mañana inalcanzable durante la vida. En los tiempos actuales, en los que cualquier mercancía se ofrece a la vista en sus respectivos escaparates especializados, se prefiere consumir al instante, si se ha logrado reunir el dinero necesario para comprar la mercancía deseada. De hecho, al tener que elegir entre falsedades, se prefiere la falsedad de la mercancía que da ilusiones inmediatas, y entrar en la dinámica de la sociedad del consumo como dogma abriendo una casi dimensión teológica del capital. Alienados por la dominación político-económica pero también alienados por la religión. Así se añade una causa más a aquellas que sólo buscan crear falsas identidades y resaltar diferencias de nación, de raza y también de religión para causar enfrentamientos entre los que pertenecemos a la misma clase, la de los pobres. La propaganda¹² desde el poder que aviva el odio ante el diferente, aún se considera un buen remedio para reforzar el poder del Estado y del Capital e impedir la unión de los muchos ante una realidad común.

Con el avance de la ciencia la religión pierde fuerza. Sin querer caer en el estereotipo que opone burdamente el oscurantismo religioso a la razón científica, el mito al logos —demasiado hemos visto cómo la razón y la ciencia se han convertido en mito—, sí que constatamos que a las preguntas que los primeros hombres se hacían y que el mito recogía y solventaba, la ciencia avanza otras respuestas más plausibles (por ejemplo la explicación copernicana es más pertinente que la de Ptolomeo). El avance de la ciencia —por error, así es cómo se da el paso de un paradigma a otro (T.S. Khun¹³)—, hace retroceder la explicación religiosa (Calas¹⁴). La explicación

brutalidad de sus cuerpos represivos. En Argelia la corrupción del FLN hechó por la borda la dura lucha del pueblo y sus incontables sufrimientos y abrió las puertas a los islamistas del GIA y sus brutales matanzas de civiles. En Turquía los islamistas ya están en el Estado. En Arabia Saudita, el régimen feudal y tirano de la familia Saud, puesta en el poder por los ingleses y sustentada por los EEUU, se reclaman descendientes directos de Mahoma y custodios de un trozo de meteorito que guardan en la Meca... En muchas otras partes de Asia y de Africa parece que se impone la religión del Islam como ideología política.

12. Basta ver toda la propaganda sobre el enfrentamiento de civilizaciones unido al terrorismo fomentado por las diferentes agencias y empresas de los diversos Estados y también observar detenidamente la falsa hipocresía que se esconde en lo que mostrándose como aparentemente contrario es lo mismo: la llamada alianza de civilizaciones.

13. Thomas S. Kuhn. *La estructura de las revoluciones científicas*.

14. Nicolas Calas. *Foyers d'incendie*.

religiosa basada en verdades absolutas no puede permitir el error, lo que sería el derrumbe de su verdad, y lo tratará por tanto como herejía, mientras que para la ciencia el error es su manera de progresar, su paso para una mejor comprensión de la realidad. Ciencia y religión se oponen como se oponen ciencia y dogma, yendo la primera en busca de verdades relativas e intrahistóricas y la segunda en busca, o mejor dicho, en *anuncio* de verdades absolutas y definitivas, siempre idénticas y ahistóricas.

Con el avance de la Técnica la religión es suplantada: ¡la Técnica hace milagros! En la edad de la técnica, cuando la técnica ha dejado de ser un instrumento en manos del hombre, un simple medio al que se le podían asignar diferentes fines, y se ha convertido en su propio fin, la concepción religiosa que atribuye una finalidad a la acción humana y a la historia, se encuentra sin base. En la edad de la técnica ésta se autonomiza, más allá de preguntarse por cuestiones éticas, por la búsqueda de un sentido, avanza de manera puramente causal: lo que se pueda hacer se hará.; los medios ocupan el lugar de los fines. El horizonte de sentido que presidía la reflexión y la acción (filosofía y ética) en la época anterior a la edad de la técnica, se viene abajo. Esto corta por la base cualquier dimensión religiosa que se asienta precisamente en este horizonte de sentido: la historia avanzando hacia un fin ya anunciado. Más aún, la muerte que era el medio que te abría el paso hacia Dios, es cuestionada por la Técnica que quiere también salvarte de la muerte.



Y a pesar de estas constataciones sobre el retroceso del poder de la IC y de la religión (católica), es innegable la fuerza que mantiene todavía en nuestras sociedades. Una razón de la aceptación del poder de la Iglesia se debe a su penetración ideológica en la conciencia de las gentes. Ha sabido apreciar las grietas de las debilidades psíquicas, en nuestra insaciable necesidad de consuelo, y urdir en ellas un cuerpo doctrinal que ha calado profundamente. Algunas de las debilidades y la respuesta a ellas, serían: Frente al mal, está la voluntad divina que pone a prueba la paciencia y la resignación (el caso de Job) de los seres humanos, luego vendrá el premio. Los que atesoran riquezas tienen siempre a su alcance la caridad y el perdón. Frente al poder sólo cabe la obediencia. Frente al desconsuelo y el abandono está el más allá, donde sólo existe el gozo eterno. Frente a la angustia del saber y el conocer, con sus incertidumbres, el Papa tiene la última palabra: el don de la infalibilidad en materia de fe. Y frente a la muerte, suprema espada que pende sobre todo nacido, la vida eterna, etc. A la par está la pedagogía del miedo, que en todos los catecismos enseñados ha sido inculcado en cuerpos y mentes, debilitando hasta la médula la libertad del pensamiento, de los sentimientos y la actuación.

Otra razón la encontramos en el hecho de la maleabilidad y capacidad de adaptación que tiene la IC (por otra parte, como cualquier institución e ideología), su capacidad de jugar siempre a ambos lados, aunque evidentemente a un lado como organización y en el otro como oposición, incluso perseguida. Hoy, por ejemplo puede contener bajo el mismo edificio a la cúpula jerárquica más reaccionaria y a las comunidades de base, puede albergar el discurso más obscurantista y la teología de la liberación. De igual forma que en la Edad Media, en pleno auge de las herejías, disponía de la ortodoxia inquisitorial de los dominicos y, a la vez, del ideal de pobreza de los franciscanos. Cuando albigenses y lombardos se alzan contra la Iglesia corrupta, la IC, con Inocencio III, se apropia del discurso en pro de la pobreza y del amor a la naturaleza de Giovanni de Bernardote (Francisco de Asís) y convierte a su grupo de seguidores en un instrumento de recuperación. El corporativismo burocrático y el ideal de comunidad conviven en la misma institución.

Otra razón, quizás más decisiva, la encontramos en el hecho de que la IC se cuida del más allá, del más allá de la historia, que es lo definitivo, lo eterno. Una vez la IC ha convencido a la gente de que la vida actual es un simple paso en el que podemos conseguir aquella otra vida, la eterna, y de la cual ella es la única valedera, la que sabe sobre este más allá y la que decide, tiene ya todo el poder. Este fue el paso que dio el cristianismo sobre el judaísmo: para éste el Reino de Dios vendrá, así lo anuncia el Mesías, al final de la historia, pero dentro de ella, no más allá. El cristianismo da el paso y lo sitúa fuera de la historia. Por otra parte, la IC necesita que sus fieles la sostengan aquí, que se interesen pues también por esta vida, contradicción que anuncia ya, para Mabilie, su declive a partir del siglo XV.¹⁵ La religión, la IC con este más allá quiere conseguir cosas aquí, al revés de la Técnica que del aquí quiere llegar al más allá.



Preguntarse por este más allá es propio del homo sapiens: las marcas mortuorias que ha dejado a lo largo de su historia dan testimonio de ello. Su diferencia con los otros animales no está en su capacidad de fabricar herramientas (homo faber) para cubrir sus necesidades vitales (comer, vestirse), esto lo hacen otros animales, sino en la capacidad de comunicarse a través de la palabra, de abrir un campo simbólico donde lo desconocido perturba, donde se inscribe el deseo de lo maravilloso, donde la pregunta por el más allá es manifiesta. En esta pregunta es donde inscribe la religión y la IC su discurso y su actuación: su fuerza. En su respuesta (alienada) a esta pregunta, convierte el natural miedo a la muerte en (falsa) garantía de vida

15. Pierre Mabilie: *Egrégores o la vida de las civilizaciones*.

después de la muerte, convierte la búsqueda de lo maravilloso en postración ante lo sobrenatural, convierte el deseo en sumisión. No podemos dejar de recordar aquello que aunque obvio no puede ser olvidado, que cualquier religión es un aprendizaje violento de la renuncia, una alienación que nos impulsa a renunciar a vivir y disfrutar de la vida

Al criticar ahora esta respuesta alienada que da la religión católica (las religiones) a la pregunta humana no queremos echar por la borda todas las cuestiones que la pregunta despierta y toda la realidad que tal pregunta origina y a la que mito y razón intentan dar respuesta. Herederos de la Ilustración, hemos andado un largo camino de desencantamiento del mundo, camino que no queremos, sin más, desandar, aunque reconozcamos la arrogancia racionalista del siglo de las luces y la limitación (alienación) racionalista. Reconocer los límites de la razón no es dar carta blanca al irracionalismo, pero sí es admitir que lo posible es parte de lo real, es abrirse a lo desconocido, a lo inconsciente y al inconsciente colectivo, a lo maravilloso y a lo poético, al lenguaje que nos lleva más allá de la cosificación a que nos reduce la razón técnica occidental y el modo de producción y de vida capitalista. Reconocer este campo como propio, campo que las religiones explotan y donde florecen, es la manera de superarlas. Sin ello las religiones retornan, tal como hemos visto, a pesar de la forma laica, científica y técnica de nuestro mundo actual. Realizar lo que de humano hay en el hombre es la única vía para superar lo inhumano de la religión.

Etcétera



La crítica de la religión se halla superada

Carlos Marx: *Crítica de la Filosofía del Derecho de Hegel*

En Alemania la crítica de la religión se halla fundamentalmente terminada. Ahora bien, la crítica de la religión es el presupuesto de toda crítica.

La existencia profana del error se halla comprometida, desde que ha quedado refutada su celestial *oratio pro aris et focis* [discurso a favor de los altares y los hogares; es decir, en este caso, de los símbolos del Estado y de la sociedad burguesa]. Tras buscar un superhombre en la realidad fantástica del cielo, el hombre se ha encontrado sólo con el reflejo de sí mismo y le ha perdido el gusto a no encontrar más que esta apariencia de sí, el antihombre, cuando lo que busca y tiene que buscar es su verdadera realidad.

El fundamento de la crítica irreligiosa es: el hombre hace la religión, la religión no hace al hombre. Y ciertamente la religión es conciencia de sí y de la propia dignidad, como las puede tener el hombre que todavía no se ha ganado a sí mismo o bien ya se ha vuelto a perder. Pero el hombre no es un ser abstracto, agazapado fuera del mundo. El hombre es su propio mundo, Estado, sociedad; Estado y sociedad, que producen la religión, [como] conciencia tergiversada del mundo, porque ellos son un mundo al revés. La religión es la teoría universal de este mundo, su compendio enciclopédico, su lógica popularizada, su pundonor espiritualista, su entusiasmo, su sanción moral, su complemento de solemnidad, la razón general que la consuela y justifica. Es la realización fantástica del ser humano, puesto que el ser humano carece de verdadera realidad. Por tanto, la lucha contra la religión es indirectamente una lucha contra ese mundo al que le da su aroma espiritual.

La miseria religiosa es a un tiempo expresión de la miseria real y protesta contra la miseria real. La religión es la queja de la criatura en pena, el sentimiento de un mundo sin corazón y el espíritu de un estado de cosas embrutecido. Es el opio del pueblo.

La superación de la religión como felicidad ilusoria del pueblo es la exigencia de que éste sea realmente feliz. La exigencia de que el pueblo se deje de ilusiones es la exigencia de que abandone un estado de cosas que las necesita. La crítica de la religión es ya, por tanto, implícitamente la crítica del valle de lágrimas, santificado por la religión.

La crítica le ha quitado a la cadena sus imaginarias flores, no para que el hombre la lleve sin fantasía ni consuelo, sino para que arroje la cadena y tome la verdadera flor. La crítica de la religión desengaña al hombre, para que piense, actúe, dé forma a su realidad como un hombre desengañado, que entra en razón; para que gire en torno de sí mismo y por tanto en torno a su sol real. La religión no es más que el sol ilusorio, pues se mueve alrededor del hombre hasta que éste se empieza a mover alrededor de sí mismo.

Es decir que, tras la superación del más allá de la verdad, la tarea de la historia es establecer la verdad del más acá. Es a una filosofía al servicio de la historia a quien corresponde en primera línea la tarea de desenmascarar la enajenación de sí mismo en sus formas profanas, después que ha sido desenmascarada la figura santificada de la enajenación del hombre por sí mismo. La crítica del cielo se transforma así en crítica de la tierra, la crítica de la religión en crítica del Derecho, la crítica de la teología en crítica de la política.



El capitalismo como religión

Walter Benjamin

Hay que ver en el capitalismo una religión. Es decir, el capitalismo sirve esencialmente a la satisfacción de las mismas preocupaciones, penas e inquietudes a las que daban antiguamente respuesta las denominadas religiones. La comprobación de esta estructura religiosa del capitalismo, no sólo como forma condicionada religiosamente (como pensaba Weber), sino como fenómeno esencialmente religioso, nos conduciría hoy ante el abismo

de una polémica universal que carece de medida. [Y es que] no nos es posible describir la red en la que nos encontramos. Sin embargo, será algo apreciable en el futuro.

No obstante, son reconocibles tres rasgos de esa estructura religiosa del capitalismo en el presente. Primero, el capitalismo es una pura religión de culto, quizás la más extrema que haya existido jamás. En el capitalismo todo tiene significado sólo en relación inmediata con el culto. No conoce ninguna dogmática especial, ninguna teología. Desde este punto de vista, el utilitarismo gana su coloración religiosa. A esa concreción del culto se vincula un segundo rasgo del capitalismo: la duración permanente del culto. El capitalismo es celebración de un culto *sans rève et sans merci* (sin fantasía ni gracia). En él no hay señalado un día a la semana, ningún día que no sea día festivo (en el sentido terrible del desarrollo de toda la pompa sacral) que constituiría el esfuerzo más manifiesto de quien adora. Este culto es, en tercer lugar, culpabilizante. Probablemente el capitalismo es el primer caso de culto no expiante, sino culpabilizante. Este sistema religioso se encuentra arrastrado por una corriente gigantesca. Una monumental consciencia de culpa que no sabe sacudirse la culpabilidad de encima echa mano del culto no para reparar esa culpa, sino para hacerla universal, forzarla a introducir en la consciencia y, [finalmente] y sobre todo, abarcar a Dios mismo en esa culpa para que se interese finalmente en la expiación.

La expiación, por tanto, no debe esperarse del culto mismo, ni de la reforma de esa religión. Tendría que sostenerse en algo más seguro que en ella misma. Tampoco podría sostenerse en su rechazo. En la esencia de ese movimiento religioso que es el capitalismo [yace la idea] de resistir hasta el final, hasta la culpabilización final de Dios, hasta la consecución de un estado mundial de desesperación que es, precisamente, el que se espera. En esto estriba lo históricamente inaudito del capitalismo, que la religión no es reforma del ser, sino su destrucción. La expansión de la desesperación hasta un estado religioso mundial del cual ha de esperarse la salvación. La trascendencia de Dios se ha derrumbado, pero no ha muerto, sino que está comprendido en el destino de la humanidad. Ese tránsito del planeta humano por la casa de la desesperación en la absoluta soledad de su trayecto es el ethos determinado por Nietzsche. Ese hombre es el ultrahombre, el primero que empieza a cumplir, reconociéndola, la religión capitalista. Su cuarto rasgo es que Dios debe permanecer oculto, y sólo debe ser llamado en el cenit de su culpabilización. El culto es celebrado ante una divinidad inmadura y toda representación, todo pensamiento en esa divinidad daña el secreto de su maduración.

La teoría freudiana es también parte del dominio sacerdotal de ese culto. Está pensada de forma totalmente capitalista. Lo reprimido, la imaginación pecaminosa es, en lo más profundo y por [una] analogía que todavía habrá que clarificar, el capital, que paga intereses [verzinst] por el infierno del inconsciente.

El tipo de pensamiento religioso capitalista se encuentra extraordinariamente expresado en la filosofía de Nietzsche. El pensamiento del ultrahombre sitúa el salto apocalíptico no en la conversión, expiación, purificación [y] penitencia, sino en el aparente permanente acrecentamiento-si bien, en el último tramo, discontinuo y a saltos. Por eso, aumento y desarrollo son en el sentido del non facit saltum (del no dar saltos) inconciliables. El ultrahombre es el hombre histórico al que se llega sin conversión que traspasa el cielo. Este hacer saltar el cielo por medio de un acrecentamiento humano que religiosamente es y se mantiene (también para Nietzsche) como endeudamiento (culpa) [Verschuldung] lo prejuzgó Nietzsche. Y similarmente Marx: el capitalismo incambiable se tornará, con intereses e intereses de intereses, cuya función es la deuda (vid. La duplicidad demoníaca de ese concepto [deuda/culpa: Schuld], en socialismo.

El capitalismo es una religión del mero culto, sin dogma. El capitalismo se ha desarrollado en Occidente como se puede demostrar no sólo en el calvinismo, sino en el esto de las orientaciones cristianas ortodoxas-parasitariamente respecto del cristianismo de modo tal que, al final, su historia es en lo esencial la de su parásito, el capitalismo

-Comparación entre las imágenes de los santos de las distintas religiones, por un lado, y los billetes de los distintos Estados, por otro-El espíritu que se expresa en la ornamentación de los billetes.

[Aquí hay varias anotaciones bibliográficas: Fuchs, Weber, Sorel, Landauer Troeltsch]

Las preocupaciones: una enfermedad del espíritu que es propia de la época. Situación espiritual (no material) sin salida que (deviene) en pobreza, vagabundeo, mendicidad, monacato. Una situación así que carece de salida es culpabilizante. Las preocupaciones son el índice de la consciencia de culpabilidad de la situación sin salida. Las preocupaciones se originan por el miedo ante la falta de salida colectiva, no individual-material.

En tiempos de la Reforma el cristianismo no favoreció el advenimiento del capitalismo, sino que se transformó en él. Metódicamente habría que investigar en primer lugar qué vínculos estableció en cada momento el dinero con el mito, hasta que pudo atraerse hacia sí tantos elementos míticos del

cristianismo para constituir ya el propio mito. [algunas citas...] Vínculo del dogma con el capitalismo, desde lo disuelto y para nosotros en esa característica naturaleza del saber que es salvadora y que está muerta al tiempo (¿). El balance como saber realizado y salvador (¿)}. Contribuye al conocimiento del capitalismo como una religión el hacer presente que originalmente los infieles consideraron la religión no como un elevado interés moral, sino como el más inmediatamente práctico. En otras palabras: fueron tan poco conscientes, como el capitalismo actual, de su naturaleza ideal o trascendente, que vieron más bien en el individuo irreligioso o heterodoxo de su comunidad, precisamente, a un miembro inconfundible de ella, igual que la burguesía actual los ve en sus miembros no productivos.

W. Benjamin, *Gesammelte Schriften*, vol. VI, 100-103.



Ex cathedra

La India

Colonia de Inglaterra desde el siglo XVIII y durante todo el siglo XIX, la India adquirió su independencia después de duras luchas en el año 1947. Actualmente es una república presidencialista de carácter federal y la división administrativa la constituyen 28 estados. Un país con más de mil cien millones de habitantes,¹ más de cien lenguas, distintas religiones, estructurado en castas, con una población eminentemente campesina, un proletariado industrial sobreexplotado y unas capas medias desarrolladas en el sector informático, todo lo cual da lugar a un desarrollo capitalista caótico.

En efecto, el actual desarrollo del capital en la India se da en una fase en la que prima a nivel mundial el capital especulativo. El retraso de una reforma agraria,² necesaria para el desarrollo capitalista nacional, que sumerge a la mayoría de la población (campesina) en la miseria³ y la convierte en mano de obra abundante y barata para el sector industrial, y el subdesarrollo de las infraestructuras (carreteras, puertos, transporte, sanidad, educación,...) no son precisamente reclamos para la atracción de capitales nacionales o extranjeros, que encuentran en las tecnologías que apenas necesitan de aquellas infraestructuras –el sector informático– su máxima rentabilidad. Esto da como resultado este crecimiento caótico que yuxtapone el

1. Las proyecciones poblacionales de la ONU estiman que, en el año 2025, la población de India ascienda a 1.395 millones –hoy en día son más de 1.100 millones–. El factor determinante del crecimiento del PIB en las próximas décadas será el aumento progresivo de la población en edad laboral. Se prevé que en 2015 la población entre 15-64 años aumente casi en un 20 %. Asimismo, se estima que esta tendencia continuará y que la población en edad de trabajar en 2025 habrá aumentado más del 36 % con respecto al nivel de 2005. Para el año 2045, la población de la India rebasará a la china. En comparación con las naciones europeas, Estados Unidos, Canadá y China, se estima que hacia 2030, India tendrá la población con la edad media más baja, 32 años.

2. La transformación agraria no da el paso a un desarrollo industrial de la agricultura propio del capitalismo, quedándose al nivel de una agricultura de subsistencia. El 75 % de la población india obtiene su sustento vital de la agricultura, siendo mujeres la mayoría.

3. El periódico indio Hindustan Times, en octubre 2007 reveló que según un estudio realizado por una institución gubernamental, el 77 % de la población, o sea, 836 millones de indios, viven con menos de 20 rupias por día (es decir, menos de 0,5 dólares). Esta cifra es muy diferente de la aportada por el Banco Mundial. La situación de los campesinos indios se ha degradado muchísimo. Entre 1996 y 2003, más de 100.000 campesinos indios se suicidaron, la mayor parte por problemas de sobreendeudamiento.

empobrecimiento y la proletarización de las capas rurales a la modernización de una clase media próspera trabajando en el sector de la informática.

A nivel mundial, esta penetración del capital especulativo entraña a corto plazo el aumento de los precios de los alimentos más básicos (arroz, trigo, maíz...)⁴ para la mayoría de la población mundial, una vez que la introducción capitalista en estos países colonizados ha anulado (monocultivo impuesto, extracción de materias primas...) sus originarias formas de subsistencia, obligando a estas poblaciones a migrar a los suburbios de las ciudades para ser explotados como en los inicios del capitalismo o a morir en el intento.

Esta fase de explotación capitalista no se da sin resistencia por parte de estas poblaciones, así hemos visto durante estos años 2007 y 2008 el inicio de revueltas contra el alza de precios de los carburantes y de los alimentos básicos, es decir: contra la carestía de la vida en Haití, donde se cobró una cabeza política, la del primer ministro, en México, en Argentina, en Marruecos, Mauritania, Senegal, Guinea, Burkina Faso, Costa de Marfil, Nigeria, Camerún, Kenia, Mozambique, Somalia, Yemen, Egipto, en Bangladesh, Birmania, Vietnam, Corea del Sur, Mongolia, Filipinas, Indonesia...; manifestaciones, huelgas, pillajes, huelgas generales, revueltas de gran violencia contra “la vida cara” que se saldan con numerosas detenciones, miles de heridos, centenares de muertos.

El capitalismo sabe del incremento de esta explosión y el mismo BM ha señalado a cuarenta países en riesgo de desestabilización debida al alza de precios, que en su estimación conllevará 100 millones de nuevos pobres, y lanza un plan de choque de 770 millones de euros. El capitalismo sabe de esta guerra y pone en marcha todos los mecanismos (militares, represivos, ideológicos, –¡vuelven las religiones!– legislativos, –¡las 65 horas!– reformas del código penal, etc.) para ganarla.

Presentamos a continuación, extraído de la revista *Échanges* (nº122, otoño 2007), un dossier sobre la India, en concreto sobre las tentativas de inserción de la India en el capitalismo mundial.

4. El actual aumento del precio de los cereales que según los mismos organismos capitalistas (BM, OCDE) no parará durante los próximos diez años, sería el producto de la suma de distintos factores:

- la especulación: esta tendencia al alza de estos productos, ofrece una oportunidad a un capital flotante que encuentra en este sector el aumento de las tasas de beneficio
- el cambio climático, la sequía, que hace prever la disminución de las cosechas (en el caso de la India prevén un 40 %),
- la supresión de las exportaciones de los principales países productores de cereal en vistas a mantener la paz social. Esto reduce la oferta mundial y aumenta la demanda,
- los agroc carburantes (calculan un 30 % respecto al etanol, para el 2010)
- los vericuetos del petróleo.

Las tentativas de inserción de la India en el capitalismo mundial

No son, los nuestros, unos tiempos en que se apueste por los desarrollos nacionales, se potencia más bien la explotación de los factores que aseguren los máximos beneficios a un capitalismo globalizado. Una mano de obra satisfecha en las zonas económicas especiales, una clase media que habla inglés, ideal para el desarrollo de Internet y para las centrales de llamadas, nos ofrecen una buena muestra de ello.

Se habla mucho de la India estos últimos tiempos, pero se habla muy poco de lo que se refiere al desarrollo del capital y a las condiciones de explotación del trabajo. A menudo los análisis son poco fiables al estar condicionados por las consideraciones geopolíticas del momento: se quiere ver en el desarrollo capitalista “democrático” de la India (cuarto puesto en el ranking mundial por su PIB) un contrapeso, o mejor, una barrera frente al desarrollo capitalista “autoritario” de la China. Mientras que la mayoría de análisis que tratan sobre la explotación del trabajo en la India se refieren principalmente a los sectores “nobles” de la informática y la investigación deslocalizados de los viejos países industrializados, en este trabajo intentaremos demostrar que el verdadero núcleo de la acumulación de capital en este país se halla principalmente en las condiciones de explotación que sufre el sector industrial (para lo que sigue hay que tener en cuenta la poca fiabilidad de las cifras y estadísticas que manejamos procedentes de fuentes que sólo dan informaciones grandilocuentes).

No nos dedicaremos a enumerar el enorme y complejo embrollo de la influencia de incontables partidos políticos y sindicatos afiliados en indescifrables relaciones con las estructuras sociales tradicionales ya sea a nivel nacional o en los distintos estados. El conjunto se superpone a las estructuras de clase y en su totalidad se halla inmerso en una cierta dinámica económica y social, origen además de enfrentamientos muy a menudo de una violencia desmesurada.

En el siglo XVIII, la India y la China controlaban entre las dos el 50% del comercio mundial; al final del período colonial (hacia los últimos años 1940), estos dos países sólo controlaban el 0,2%. Proyecciones capitalistas de futuro sueñan con que la China y la India “Chinindia” como denominan ya esta asociación, controlaran pronto este 50%. ¿Qué repercusiones tendrá este hecho para el conjunto del mundo capitalista? Si nos fijamos sólo en la India constatamos que una enorme cantidad de problemas van en dirección contraria a la formación de una entidad capitalista nacional; todos estos problemas se parecen más a peligrosas tormentas que a lluvias benefactoras. Al capital global poco le interesa el desarrollo nacional, lo que busca ante todo es la explotación de los factores que le proporcionan mayores beneficios en el contexto del mercado mundial.

LOS DEFICITS DE LA AGRICULTURA

Como sucede en cualquier país que se halle en un proceso de acumulación primitiva y de industrialización dentro de un universo capitalista basado en la competencia internacional, el mantenimiento de la competitividad que significa un bajo coste de producción se traduce en la India en un abaratamiento de todo lo que se refiere a la reproducción de la fuerza de trabajo, principalmente de los productos alimenticios. Esto nos demuestra la importancia del problema agrario que en un momento dado intentó abordarse con una redistribución de la tierras para animar a los pequeños propietarios mediante programas de riego y modernización (bombeo de agua, mecanización, abonos, pesticidas, etc.). Pero este plan no funcionó debido a que los encargados de ejecutar estos programas eran los diferentes estados. Por un lado se produjeron enormes diferencias entre estados pobres y ricos mientras que, por otro, al ser los grandes y medianos propietarios tradicionales quienes gobernaban dichos estados sólo se preocupaban de lo que les reportaba beneficios. Lo que se llamó “Revolución Verde” (iniciada a partir de 1965-1966), a parte de permitir que los trusts americanos de las semillas y de los productos químicos se instalaran de manera durable, sólo consiguió confirmar el eslogan “*En la revolución verde los ricos se enriquecen y los pobres empobrecen*” (el 57 % de las tierras las acaparan el 12 % de la población activa agrícola, con una media de cuatro o más hectáreas, mientras los “sin tierra” representan el 26 % de esta población agrícola). La producción esencial de trigo y arroz apenas satisfacía las necesidades alimenticias básicas para una población en rápido crecimiento, por lo que había que recurrir a menudo a las importaciones; además, la falta de transporte (un problema crucial en la India) y de instalaciones de almacenaje hacía que se perdiera normalmente entre una cuarta parte o un tercio de la producción agrícola.

Hoy en día cerca del 60% de la población vive en zonas rurales lo que garantiza el mantenimiento de una abundante mano de obra y, por consiguiente, de una fuerza

de trabajo barata para la industria y los servicios. Se calcula que dos tercios de la población dependen de una agricultura de muy baja productividad. La mitad de la población tiene menos de 25 años, el 40% menos de 18 años y, dentro de los próximos cinco años, la reserva de una nueva mano de obra alcanzará la cifra de 762 millones de candidatos a ser explotados por el trabajo.

LOS OBSTÁCULOS AL DESARROLLO INDUSTRIAL

Además de los problemas que acabamos de enumerar, muchos obstáculos impedían el desarrollo industrial de la India en 1947. Sólo unos pocos provenían del legado del colonialismo y de las ancestrales estructuras sociales del país, el resto eran fruto de un conjunto de problemas políticos que minaban cualquier intento de aplicación de un programa de industrialización planificada y de modernización de las infraestructuras necesarias para el desarrollo económico. Incluso en la actualidad, en que la fuerza de trabajo se encuentra absolutamente disponible y explotada de manera intensiva, se dan las mismas dificultades que frenan el desarrollo industrial a la vez que explican el auge de ciertos sectores capaces de superar dichos obstáculos. Como ya hemos dicho, el capital, ya sea nacional o mundial, no quiere solucionarlos, explota en su situación real todo aquello de lo que puede obtener provecho dentro de la división mundial del trabajo.

La totalidad del sector de las infraestructuras es un verdadero embudo que estrangula el desarrollo industrial. Un empresario indio constataba que el país se hallaba ante “una explosiva demanda de habitaciones de hotel, de plazas de avión, de servicio regular de electricidad, de puertos, de carreteras, de vías de tren, etc.” Una demanda a la que no puede dar respuesta la dotación económica asignada en la actualidad a este capítulo que sólo representa el 4,6% del PIB para el período 2008-2012, mientras que para el mismo período se calcula que con un 8% del PIB sólo se podrían atender los problemas más acuciantes; China, comparativamente, gasta siete veces más que la India en infraestructuras y lleva ya construidas diez veces más autopistas.

- **Electricidad:** los continuos cortes provocan que las empresas más importantes se construyan sus propias centrales térmicas. El plan de cinco años de equipamiento eléctrico que finalizó en marzo de 2007 preveía llegar a una producción de 41.000 MW, en realidad sólo llegarán a producir 18.400 MW. El 30% de la producción se pierde a lo largo de las líneas eléctricas mientras que en el resto del mundo estas pérdidas sólo representan el 8% del total de la producción. Pero esto no es sólo un problema de financiación del gobierno federal. La electricidad es un problema altamente político: es gratuita en principio para las zonas rurales pero su suministro es absolutamente caótico debido al mal estado de las instalaciones; los estados y

los particulares que pueden permitírsele funcionan como las compañías privadas con sus propios generadores lo que se traduce en escasez de petróleo y de gas natural; hay mucho carbón, pero no suficiente para cubrir toda la demanda.

- **Carreteras:** se llevan construidos 500 Km. Frente a los 2.500 que se construyeron en 2005 (dado el mal estado de las carreteras, la India que posee el 1% del total mundial del parque automovilístico registra el 10 % de todos los accidentes de carretera que se producen en el mundo. Las dificultades en la carretera son tales que en los cuarenta últimos años se ha doblado el tiempo del trayecto y además el transporte de paquetería mediante camiones de manera totalmente incoherente pesa como una losa sobre la producción industrial y sobre la productividad.

- **Los trenes:** herencia en gran parte de la época británica, la mayoría de ellos se hallan en estado ruinoso; las dos terceras partes son de mercancías pero estos trenes van a una velocidad media de 25 km/h mientras que en el resto del mundo esta velocidad es de 60 Km/h. Se han construido corredores para mercancías entre el nuevo puerto de Bombay y Delhi para descongestionar los puertos y para dar salida a la producción de las zonas industriales del interior. La situación es todavía peor en los trenes de viajeros; en el cinturón de Bombay los trenes con una capacidad para 200 pasajeros transportan más de 500.

Del imperio británico al capitalismo de Estado

La India salió del sistema de dominación capitalista de tipo colonial en el momento en que accedió a la independencia en 1947. En aquel momento la clase burguesa dominante tuvo que asumir la responsabilidad de un desarrollo que estaba condicionado por la herencia del colonialismo. A este respecto podemos compararlo con lo que sucedió en China que obtuvo esta “independencia” tres años más tarde, con un legado de decenas de años de guerras, pero que no fue obstáculo para que, a la larga, lograra un nivel económico muy superior.

Desde el punto de vista político, el mismo legado colonial que explotaba las divisiones o fisuras para gobernar con más comodidad hizo que la India heredara territorios de diversa índole algunos de los cuales habían estado directamente bajo el gobierno británico, otros eran estados principescos locales pero bajo tutela de la metrópoli. Reunificados en una federación de 28 estados y 7 territorios, este “puzzle” no ha logrado hasta el día de hoy una unidad real. Esta estructura pone de relieve una enorme disparidad y la persistencia de grandes desigualdades sociales entre las cuales el sistema de castas es sólo un aspecto. Dicha situación ha dado como resultado que la India se haya visto envuelta de manera permanente en conflictos sangrientos ya sea de manera abierta o larvada y que estos conflictos sean los responsables en gran manera del retraso en el desarrollo económico encubriendo, a menudo, una auténtica lucha de clases. Desde el punto de vista económico, la potencia colonial –Inglaterra– inició un

- **El puerto** más moderno de India, del mismo nivel técnico que los puertos europeos, es Jawaharal Nehru Port, cerca de Bombay. Puede mover 2.500 contenedores diarios mientras que el puerto chino más grande mueve 12.000.

- **El nuevo plan** prevé construir o bien modernizar en cinco años 35 aeropuertos, 76 puertos y 6.000 Kms. de autopistas; aunque se ha querido implicar en él al capital privado éste prefiere invertir fuera del país o en los sectores de punta relacionados con la informática, provocando así una mayor distancia entre estos sectores ultramodernos y el conjunto de infraestructuras obsoletas. El presidente de Wipo, una de las mayores empresas informáticas instalada en Bangalore lo resumía así: “El problema está en la puerta de la oficina; nos pasamos el día yendo de Boston a Hong Kong y en cuanto atravesamos la puerta del despacho andamos sobre basura”

- **Los problemas de educación y de salud** representan obstáculos de cara a la utilización de ciertas fuerzas de trabajo en lo que se refiere la mejora de la productividad. Debemos tener en cuenta que la gran diversidad lingüística de la India (23 lenguas oficiales sin contar los dialectos y una de común: el inglés) así como la existencia de castas o de discriminaciones religiosas pueden representar un freno para la expansión económica, aunque también es cierto que esta diversidad sólo juega un papel relativo en la formación de un proletariado industrial. Pero en

modesto desarrollo agrícola e industrial, pero que estaba orientado exclusivamente a cubrir las necesidades de la Metrópoli- Los trabajos de regadío que se iniciaron se orientaban básicamente hacia la producción de té y de yuca; las constantes hambrunas debidas por un lado a la climatología y por otro al exceso de población del campo demuestran que nada se hizo para asegurar una mínima supervivencia para la población, problema que se arrastrará hasta el nuevo estado indio. Respecto a la industria, aunque había experimentado un cierto desarrollo más allá de las tradicionales industrias coloniales (alimentación y textil), este desarrollo se debió a los dos guerras mundiales ya que la metrópoli, en cierta medida incomunicada con su colonia, debió improvisar sobre el terreno creando industrias de base, principalmente metalúrgicas, para aprovisionar a sus ejércitos de Oriente. En el momento de su independencia, la India podía vanagloriarse de ser la décima potencia colonial (aunque con la contradicción de representar el 4 % del PIB mundial para un 14% del total de la población del planeta), pero era un espejismo ya que el principal problema que se le presentaba al nuevo estado nacional, además de las dificultades políticas y sociales ya citadas, era que el frágil desarrollo industrial era incapaz de absorber una población agrícola excedentaria que generaba un numeroso éxodo rural. Al igual que el resto de estados nacionales que debían procurarse un lugar dentro del mundo capitalista dominado ya por algunas grandes potencias económicas, el desarrollo capitalista en el interior de las fronteras nacionales sólo podía realizarse bajo el modo de una variante capitalista de Estado, la única forma, bajo estas circunstancias, de generar la acumulación primitiva,

este caso el subdesarrollo también es un obstáculo: en 2002 la tasa de alfabetización era de 73% para los hombres y 48 % para las mujeres, realidad que eclipsa el hecho de que cada año salgan de la universidad o de las escuelas de ingenieros entre 400 a 600 nuevos diplomados, originarios, la mayor parte de ellos, de las clases medias y superiores (300 millones en 2006).

- **El agua** constituye otro problema. En su suministro se dan cita un sistema de distribución obsoleto con incontables pérdidas y cortes de suministro y las causas que origina la contaminación. Esta contaminación da lugar a enfermedades recurrentes y a envenenamientos causados por los vertidos industriales, por no hablar de las inundaciones o de las sequías catastróficas.

El capital, en su expansión mundial, ha buscado constantemente aprovecharse de situaciones locales que le permitan maximizar el provecho en las zonas o estados en los que se demuestra que hay factores económicos especialmente favorables a la explotación del trabajo, un cierto tipo de mano de obra y los necesarios intercambios comerciales (especialmente estabilidad e infraestructuras). Vistos los problemas que acabamos de enumerar, la India ofrecía pocas posibilidades para una explotación capitalista tradicional a lo que se añadía el hecho de que los capitales acumulados por las empresas indias en el plano interior buscaban, debido precisamente a dichos problemas, invertir en el exterior con una rentabilidad superior, lo que a su vez no ayudaba a solucionarlos por falta de inversión interna. Pero a falta de inversiones de capital indio o extranjero en los sectores tradicionales

transformando la sobrepoblación agrícola en proletariado industrial. Este desarrollo bajo la directiva del nuevo Estado y de una clase dominante nacional que se estaba formando se materializó en una planificación que implicaba una importante inversión del Estado indio. A partir de 1951 se sucedieron muchos planes quinquenales (modelo ruso) que giraban, por un lado, alrededor de algunas nacionalizaciones (aviación, seguros...) y por otro mediante el desarrollo de un sector estatal de base (aceras, armamento, energía hidráulica, térmica y nuclear, química...) en paralelo con un sector privado, en una especie de economía mixta. Ningún sector era monopolista, pero en 1970 el sector público representaba el 40% de la producción industrial (el 8% en 1961) y el Estado indio imponía el control de los precios.

Como sucede bajo todos los sistemas capitalistas de estado, la ineptitud de los gobiernos y la corrupción del aparato burocrático unidas a la presión directa e indirecta del capital internacional dieron como resultado, después de una cierta huida hacia adelante (con nuevas nacionalizaciones, reforzamiento del control de la economía y principalmente las restricciones a las inversiones extranjeras), un estado catastrófico de la economía india que llevó en el curso de 1991 a la intervención del FMI y del Banco Mundial imponiendo la apertura al mercado libre y el fin progresivo de todos los controles estatales. Este hecho coincidió con la caída del sistema soviético que había sido en cierta medida el modelo y el sostén de la India comprometida en la política de los “no-alineados” ♦

(como por ejemplo China que explota una fuerza de trabajo muy barata), los capitales extranjeros han sabido explotar lo que realmente había y que no se veía condicionado por la carencia de infraestructuras y por todas las dificultades sociales.

Condicionantes de la historia, la India poseía una clase media muy importante (300 millones de personas), formada (500.000 titulados superiores al año) y hablando inglés (el 4 % de la población habla habitualmente inglés). Todo lo que se pudiera hacer a distancia sin tener que utilizar las decrepitas infraestructuras, con la ayuda de la informática se mandó para la India, verdadero paraíso para las deslocalizaciones de todo el mundo industrializado.

En la actualidad y por las razones expuestas, la economía de la India presenta una yuxtaposición:

- Un campesinado numeroso y a menudo miserable (50 % de la población);
- Un proletariado industrial sobreexplotado como consecuencia de una reserva inagotable de fuerza de trabajo (no se habla de “migraciones” como en China aunque el éxodo rural es patente en numerosos suburbios, 350 millones de indios (27 % de la población) viven con menos de un dólar al día);
 - Una burguesía y una clase media prósperas (las diferencias salariales pasaron de 1 a 5 en 1991 a 1 a 14 en 2001) ocupadas fundamentalmente en los sectores de tecnología punta convertidos en una especie de centro de investigación mundial. Más de 100.000 indios confiesan hoy poseer una fortuna superior al millón de dólares(700.000 Euros).
 - Unas enormes diferencias no sólo entre las distintas clases sociales sino también en el seno de una misma clase debido al problema de las castas y de las minorías, diferencias que tienen que ver con la geografía física (fertilidad de la tierra, posibilidades de regadío, clima, etc.)

Un simple ejemplo permite darnos cuenta de estas diferencias: el teléfono móvil que precisa muy poca inversión en infraestructuras ha experimentado un enorme éxito al igual que en todos los países en vías de desarrollo (aunque la construcción de repetidores plantea problemas locales). En 1947 sólo un 0,2 % de la población poseía teléfono (fijo) y en 1982 un 2 %; en 2007 el 18 % de los indios poseen un teléfono, o sea 200 millones de móviles; en Delhi, la capital, este porcentaje llega al 50 % de los habitantes contra el 0,4 % en el estado de Bihar, en el nordeste, en las estribaciones del Himalaya).

Un 60% de la población posee una cuenta bancaria en Delhi contra un 5 % en Bihar.

LA TENTATIVA DE LAS ZONAS ECONOMICAS ESPECIALES

Estas enormes diferencias, verdaderos frenos a la acumulación de capital tanto nacional como extranjero, son objeto de una especial atención. Los distintos planes

de desarrollo iniciados a partir del año 1950 tenían como objetivo reducirlas de manera drástica pero el parcial y progresivo abandono de esta economía planificada no hizo más que modificar los intentos más o menos fracasados de aplicar medidas dirigidas a solucionar los obstáculos más evidentes para este desarrollo capitalista..

Uno de los últimos intentos consistió en copiar el modelo chino mediante la creación de zonas económicas especiales (ZES), modelo que contribuyó enormemente a la explotación del potencial chino de fuerza de trabajo tanto por parte del capital local como por el extranjero. En febrero de 2006 se promulgó una ley cuya finalidad declarada era, por un lado, impulsar la implantación de empresas extranjeras y por otro, absorber, convirtiéndolo en productivo, el superavit de fuerza de trabajo originado por los campesinos que dejaban el campo. Los capitalistas y las autoridades locales (excepto en algunos estados de amplia base campesina) no dudaron en acudir a la llamada, ofreciendo condiciones muy favorables para una explotación barata de la fuerza de trabajo.

Se presentaron al gobierno central unos 400 proyectos ZES y cuando se había dado ya el visto bueno a los 63 primeros, empezaron a aparecer los problemas: una oposición por parte de los campesinos expropiados de sus tierras llevó a que se anularan. Desde un punto de vista exclusivamente capitalista, las ventajas que conllevaban para las empresas previstas en estas ZES era sorprendente: aparte de la inversión en capital fijo (el bajo coste de los terrenos y la concentración de los equipamientos públicos básicos), se podían aprovechar de reducciones de impuestos y de facilidades para la exportación, de la concentración del proletariado (estaba previsto

La explotación de los cerebros a distancia

En el contexto de un mundo capitalista globalizado y en la permanente búsqueda de los menores costes de producción, el capital optó en la India por lo único que le permitía esquivar el crónico atraso de las infraestructuras. Fue de esta manera que Internet le permitió, sin necesidad de grandes inversiones y por medio de las ondas, aprovecharse del enorme potencial que le ofrecían los jóvenes provenientes de una clase media cultivada que hablaba inglés. Esta explotación abarca diversos sectores que van desde las “Centrales de Llamada” telefónicas hasta la investigación en las nuevas tecnologías. En los últimos tres años, la India se ha convertido en un poderoso competidor en el ámbito de la creación, la transformación y el mantenimiento de los programas a distancia. Esta actividad abarca desde el tratamiento de datos, la contabilidad, el análisis financiero y cual-

quier investigación que vaya desde lo farmacéutico a lo aeronáutico. En estos sectores, una hora de trabajo cuesta una tercera parte que en Europa.

La clase media india (entre 200 y 300 millones de personas entre las cuales un 4 % habla perfectamente inglés) ofrece un mercado laboral de 400.000 diplomados anuales. Entre las cinco grandes firmas de la informática india, Infosys, Tata, Wipro, Satyam y Cognirant, reclutan anualmente 125.000 jóvenes y otros 100.000 se orientan hacia otras firmas más pequeñas. Muchos se forman en Estados Unidos –la cuota anual de 65.000 permisos de entrada para este tipo de emigración se completa en un solo día. Los 30.000 indios afincados en el Silicon Valley de California vuelven a su país de origen.

El sistema de selección de personal de una empresa como Infosys se ha confiado a una subcontrata y se realiza informáticamente: cada año se trata a un millón de candidatos por ordenador, de entre los

un *pool* de mano de obra) con la autorización de control policial o en su caso sindical y su dispersión fuera de la zona de la ZES hacia zonas habitables en el exterior.

Mientras, en el Estado de Haryana (en el que se halla la capital la ciudad-estado Delhi) queda todavía como proyecto la construcción de la mayor ZES de la India (10.000 Ha, más o menos la superficie de Paris), con un aeropuerto de carga, una Central de 2.000 MW y entre 200.000 y 500.000 trabajadores principalmente en distintas industrias punta. Otros proyectos están más especializados como una industria textil que quiere explotar a 30.000 trabajadores ocupando 30 Ha.

Por todos lados donde estas zonas industriales han querido instalarse han aparecido de inmediato numerosas huelgas, huelgas de hambre, cortes de carreteras, disturbios y otras formas de violencia. Una de las mayores oposiciones tuvo lugar en la región de Bengala occidental (región de Calcuta) el día 14 de marzo de 2007 con un enfrentamiento entre los campesinos desposeídos de sus tierras por el proyecto de la creación de una ZES de 4.000 Ha. por parte del gobierno comunista del Estado en Nardigram, resultado: 14 muertos y 45 heridos. Anteriormente algunos campesinos ya se habían opuesto a la instalación de complejos industriales como fue el caso de Orissa contra la instalación de una mina. Y más recientemente en Singar, manifestaciones contra la construcción de una nueva fábrica para el trust Tata acabaron con dos muertos. En estas luchas podemos ver en cierta medida una resistencia a la proletarización potenciada por el capital (podemos compararlos con acontecimientos sucedidos también en China)

La dimensión que tomó esta oposición fue tal, que obligó al gobierno federal a modificar la ley de 2006 limitando la extensión de las ZES a 5.000

Ha., obligando a dar un empleo a cada una de las personas desplazadas y prohibiendo a los Estados que expropiaran más terrenos para la creación de ZES. Este hecho tuvo como consecuencia que se congelaran muchos proyectos y se limitara su importancia. Este episodio es bastante sintomático de las dificultades con que se encuentra el desarrollo capitalista en la India y de las dificultades que halla para modernizar las infraestructuras; los políticos conscientes de la amplitud de este problema deben situarse constantemente ante la contradicción que se les presenta entre las exigencias de inversión en sectores estratégicos y el mantenimiento de sectores protegidos no sólo por el estado federal sino también por los distintos estados.

Aún existiendo estas dificultades, no faltan proyectos industriales de sociedades privadas, no sabemos si podrán contrarrestar la prioridad dada a las subcontratas y a las instalaciones diversas que giran en torno a la explotación de la informática, aprovechándose en cierta manera de las carencias que impiden una expansión industrial como los chinos. Quizás debamos dar crédito a los pronósticos de un “pope” de la planificación que afirma que “la próxima revolución del automóvil tendrá lugar en la India” considerando que los 10 millones de trabajadores a quienes se explota en 2006 para producir 1,3 millones de vehículos pasaran a ser 25 millones en 2016 explotados a su vez por Tata Motors, Renault-Nissan (asociados a Bajaj), Hyundai, etc. Esto queda por ver, condicionado como está a la creación o mejora de una red de carreteras acorde con esta producción si se destina al mercado interior o que se haya previsto la construcción de puertos y otras instalaciones si se pretende desviarla hacia la exportación.

cuales se seleccionan 160.000 para quedar, después de una entrevista, en 80.000. Los afortunados deberán seguir un curso de formación de dieciocho semanas de duración realizado en un campus especial ultra perfecto, una especie de hotel de cuatro estrellas. El coste total de esta selección representa el 4 % del total de las ventas. Pero a causa de la rapidez de la expansión de este sector aporta un crecimiento de 14 % en las ventas. Se calcula que hacia el 2020 se necesitaran en este sector 500.000 trabajadores debido a que las empresas mundiales deslocalizan entre un 5 % y un 20 % de sus efectivos mundiales.

La capital de toda esta “movida” económica es Bangalore, una antigua ciudad-guarnición de los británicos en el estado de Karnataka (Deccan, Sur de la India), que ha pasado de una población de 150.000 habitantes a siete millones en un período de cincuenta años. No es necesario que este crecimiento se vea acompañado de una inversión en infraestructuras: todo se exporta por las ondas. ♦

UN COMERCIO PROTEGIDO

Otro de los sectores protegidos —por razones de paz social y electorales— es el del comercio. Su concentración se regula para proteger a millones de pequeños artesanos y comerciantes. Esta actividad, que carece de cualquier tipo de equipamientos (principalmente en lo referente a la cadena del frío), representa el 40 % del PIB. Sólo se autorizan las cadenas de supermercados si actúan como mayoristas y aún así, las que han logrado instalarse, no representan más que entre el 1 y el 3 % del comercio minorista. Podemos medir de esta manera la enorme distancia que existe entre este “pequeño comercio” repartido por todo el país y la proliferación de centros comerciales de tipo occidental y de tiendas de lujo justo al lado de los “centrales de llamadas (telefónicas)” o de cualquier otra actividad deslocalizada concerniendo la informática. Un buen observador del auge de los nuevos ricos comentaba el hecho de que la clase burguesa (industriales, empresarios, profesiones liberales) ya no adquiere los productos de lujo en el extranjero sino en el propio país, ya sean locales o importados.

Quizás estos cambios y el crecimiento de una clase burguesa y pequeño burguesa o las necesidades de la expansión industrial sean la causa del reciente afán por “limpiar” las grandes ciudades de los enormes suburbios donde habitan los provenientes del éxodo rural.

Los 500.000 habitantes de Molchand cerca de Delhi fueron obligados a desplazarse debido a la especulación inmobiliaria, sólo 300.000 de entre ellos encontraron un precario refugio en una “GG Colony” mucho más lejos; de aquí a 2010 hay que desplazar a 400.000 familias (2 millones de personas) de Delhi por la misma razón: “comercialización de la tierra”; en Bombay los 600.000 habitantes de Dharavi (el mayor suburbio de Asia) se ven afectados por un “plan de rehabilitación” y se les realojará también lejos del centro; Nanglammachi, otro suburbio, se vió literalmente “barrido” por las excavadoras el 29 de marzo de 2007, eso sí, de manera selectiva: se empezó por los lugres de relación social (escuelas, locales de asociaciones, dispensarios...)

¿A quién beneficia este desarrollo totalmente caótico de la India? Un discípulo de Gandhi comentaba con amargura: “Somos mil millones, es muy triste que sólo 300 millones se aprovechen del *boom*. Gandhi ha muerto definitivamente”.

¿Quizás con este comentario quería decir(nos) que no hay ya lugar para la resistencia pasiva y que es la violencia social de la lucha de clases la que debe tomar el relevo? La progresiva proletarización de todas las capas sociales alejadas de su origen rural y su empobrecimiento la podemos medir bien con una simple cifra: la proporción de niños de menos de 3 años que sufrían anemia por malnutrición era del 74% en 1998, hoy en día, en 2007, se eleva al 85 %.

H.S.

Castas, minorías y religiones

La existencia de los seculares problemas de las castas y los enfrentamientos religiosos ocultan los conflictos de clase, la violencia que se genera no es otra cosa que una explosión de la miseria social.

El enormemente complejo sistema de castas afecta a toda la vida económica, social y política. De una manera esquemática podemos decir que se trata de cinco grandes grupos que definen el acceso a una cierta función social:

- Tres castas superiores: los brahmanes (ilustrados y sacerdotes), los Kshatriya (guerreros y militares), los Basilla (comerciantes).
- Las castas bajas, shundra, en las que se sitúa una categoría de minorías denominadas “clases atrasadas”.
- Los sin-casta, los intocables: el 17% de la población total, arrinconados en la agricultura, el servicio doméstico o en los mataderos.

Hasta hace poco las castas bajas y los intocables estaban excluidos especialmente de la función pública pero también de las empresas estatales e incluso de muchas actividades del sector privado. En el transcurso del año 1990 la creación de un sistema de cuotas les abrió las puertas del empleo en la función pública y empresas estatales. Recientemente estas cuotas se han situado en el 27 % de puestos a cubrir. Pero aunque el sistema se mueva debido a la evolución favorable de la economía no obsta para que sea objeto de manipulaciones políticas e incluso de violentos enfrentamientos a la hora de repartir dichas cuotas.

Otra fuente de conflictos, ésta de orden religioso, es la que resulta de la oposición entre hinduistas y musulmanes. Estos últimos (140 millones de personas, o sea el 14 % de la población que se concentra en algunos estados) sometidos ellos también al sistema de castas son víctimas de una exacerbada discriminación debido a los enfrentamientos con los países musulmanes vecinos, Paquistán y Bangladesh. Como señala un comentarista, los musulmanes tienen todos los argumentos para considerarse excluidos (acusados de antipatriotas y agentes paquistaníes), aunque algunos de ellos pertenezcan a las clases ricas. Una reciente investigación oficial revela que se ven obligados a hacer frente permanentemente a este estigma de exclusión, que se hallan “aparcados” en guetos huyendo de la persecución de los estados en los que son minoría (el gran gueto musulmán del estado de Gujarrat cuenta con 400.000 habitantes y aumenta día tras día según el ritmo de los disturbios en el

estado). Además, como afirman su identidad con signos externos, son víctimas de persecución por el aspecto. La discriminación también afecta al empleo, la vivienda y la escuela; los porcentajes de alfabetización, de duración de los estudios y de pobreza son sensiblemente mayores que la media nacional, se ven relegados a los oficios tradicionales del artesanado, de los tejidos, de la carne, oficios amenazados por la industrialización.

El último ciclo de violencia de la que fueron a la vez víctimas y actores empezó en 2005. Pero antes, entre 1950 y 1995, los enfrentamientos religiosos se saldaron con 40.000 muertos y heridos en las alrededor 700.000 ciudades y pueblos de la India, la mayoría de ellos musulmanes. En julio de 2005, los disturbios de Bombay dejaron 200 muertos y 700 heridos. En 2007, el 22 de julio, un tren repleto de peregrinos hinduistas se vio atacado al parecer por extremistas musulmanes; resultado: 58 pasajeros perecieron quemados vivos. En revancha, en el estado de Gujarat se vivió un verdadero progromo durante el cual fueron masacrados 2.500 musulmanes de todas las clases.

Esta situación “explosiva” no favorece en absoluto el desarrollo económico. ♦



INDIA - CHINA- ESTADOS UNIDOS:

Datos comparativos

Superficie (Km ²)	3.291.000	9.584.000	9.640.000
Población	1.095.000	1.305.000	290.000
Población 15/68 a. (mil.)	662.000	890.000	146.000
Población urbana («)	109.000	250.000	203.000
Densidad población/km ²	335	250	30
Esperanza de vida	63 a.	72a.	77a.

Estructura del PIB (en %)

Agricultura	20	12	2,6
Industria	26	42	23
Servicios	54	42	74

Producción eléctrica

(en miles de millones kwh)	614	2.469	4.147
Teléfonos fijos/mil hab.	123	570	547
Teléfonos móviles/mil hab.	105	395	680

Alfabetización % pobl.	57	91	97
Médicos / mil hab.	0,5	1,6	2,7
Exportaciones (miles mill. \$)	125	970	960
Importac. («)	189	755	1.200
Invers. directas extranjeras (miles millones \$)	6,2	63	838

La situación actual de los proletarios y la lucha de clase

Los comentarios y relatos que siguen provienen de un boletín obrero en inglés “Gurgaon Workers News” que saca la mayor parte de sus informaciones de un mensual en hindi “Faridabad Madjoor Samaachar” (FMS). Faridabad y Gurgaon son dos ciudades industriales del Estado de Haryana (en el que se encuentra también la capital de la India, Delhi).

Gurgaon, en Haryana es una especie de referente en la India, un símbolo del éxito capitalista que promete una vida mejor a todos aquellos que sean capaces de traspasar las fronteras del subdesarrollo. A primera vista, los rascacielos de oficinas y los centros comerciales son un reflejo de esta quimera e incluso las fachadas de las fábricas de confección parecen hoteles de cuatro estrellas en cuanto se accede a ellas. Pero detrás de la fachada, detrás de los muros de las fábricas y en las calles que rodean las zonas industriales, miles y miles de obreros mantienen esta frenética carrera hacia el “progreso” produciendo coches o motos destinados a la clase media que incrementarán los atascos viarios en la autopista que une Delhi con Gurgaon. Miles de jóvenes pertenecientes a las clases medias pierden literalmente su tiempo, sus energías y sus deseos de promoción social en los equipos nocturnos de los “centrales de llamadas”, vendiendo dinero a crédito a la clase obrera americana o planes de consumo eléctricos de pre-pago a los pobres del Reino Unido. En sus fronteras, codo a codo con los miles de emigrantes rurales desheredados debido a la crisis agraria compiten para ser explotados con sus hermanos y hermanas en la miseria de Bangala Desh o Vietnam.

No se vislumbra el final de esta frenética carrera, al contrario, cada vez todo va más deprisa. Se está construyendo el mayor ZES del país dentro del perímetro de Gurgaon mientras en el sector de la industria las pequeñas empresas aportan el 40 % a la producción industrial y ocupan al 65 % del empleo total.

Quizás mejor que dar una visión de conjunto, tarea casi imposible dado el reducido número de páginas de que disponemos, vamos a adelantar algunos datos referentes a la condición obrera en la India y ofreceremos un ejemplo, entre una multitud, de las condiciones de trabajo y las luchas en una gran empresa del sector del automóvil.

ALGUNOS DATOS SOBRE LA CONDICIÓN OBRERA EN LA INDIA

Dentro de la empresa hallamos distintas categorías de trabajadores:

- Los cuadros con status permanente: directivos, contra maestros, seguridad, empleados;
- Obreros contratados para un trabajo profesional determinado y pagados en función de dicho trabajo. El acceso a este trabajo puede comportar un período de formación entre 6 meses y dos años, pero en la práctica los patronos hacen lo que quieren;
- Temporales contratados por un tiempo limitado;
- Suplentes legalizados con perspectivas de ser definitivamente contratados a partir de haber trabajado 240 días en la misma empresa –pero es muy fácil darle la vuelta a la ley. En muchas empresas este personal representa entre el 60 y 80% de la mano de obra con un salario entre 1/8 y 1/6 del salario del personal fijo.

LAS CONDICIONES DE TRABAJO Y LUCHAS EN EL GRUPO “ESCORTS”, UNA GRAN EMPRESA AUTOMOVILÍSTICA LOCAL

En 1960 el grupo “Escorts” estaba entre los diez grandes grupos industriales de la India, un verdadero gigante que fabricaba tractores, maquinaria agrícola, motos, grúas, materiales para obras públicas, de rebajes y de ferrocarril. También se hallaba presente en la industria del automóvil de la mano de Yamaha y de Ford.

Hasta la mitad de los años 1990 explotaba a 24.000 trabajadores fijos en distintas fábricas, situadas la mayoría en Faridabad. Tenía subcontratadas centenares de pequeñas industrias y talleres de la región. Hacia finales de los años 1980 todo este colectivo de trabajadores se vio atacado bajo distintas formas por un conjunto de planes cuya finalidad era la de incrementar la carga de trabajo y la productividad, a menudo con la complicidad de los dirigentes sindicales. A principios de 1990 se inició una verdadera guerra subterránea que utilizaba diferentes estrategias con la finalidad de romper cualquier tipo de resistencia obrera: cierre de fábricas durante una o dos semanas, presión a los más antiguos para que se prejubilaran, etc. Esta presión fue a más cuando la empresa utilizó las oscilaciones del mercado para amenazar con despidos colectivos.

Los salarios se fijan a partir de un mínimo legal en cada Estado. En el de Haryana es, en marzo de 2007, de alrededor 2.500 rupias (unos 45 •) al mes por una jornada de ocho horas diarias y cuatro días de descanso mensuales. Pero lo raro es que se respete este mínimo. Un empleado de la limpieza en una "central de llamadas" de Gurgaon, un obrero de una fábrica de Faridabad o un conductor de Rickshaw en Delhi ganan 2.000 rupias (36 •) por un trabajo de 70 horas a la semana (para hacernos una idea de lo que representan los salarios respecto al coste de la vida hay que tener en cuenta que 1 Kg. de arroz vale 0,25 •, una libra (400 grs.) de lentejas 0,50 • y el alquiler mensual de una habitación sin cocina 20 •). Las horas extra por encima de las 8 diarias deberían bonificarse legalmente el doble con un tope de 50 horas trimestrales, pero en la práctica no tienen límite y se pagan sin bonificación. A menudo se retrasa el pago de los salarios hasta la mitad del mes siguiente o más.

El sistema de seguridad social (Employee's State Insurance ESI) que cubre enfermedad, accidentes de trabajo y estancias en hospital sólo se aplica de manera oficial en las empresas de más de diez trabajadores para todos los que trabajan en ellas (el 4,75% a cargo de la empresa y el 1,75% a cargo del trabajador. Pero un conjunto de manipulaciones burocráticas hacen que la mayoría de los temporeros o intermediarios no puedan beneficiarse de ellas y se hallen sin ningún tipo de cobertura). Por otro lado la Employee's Provident Fund (PF) sólo garantiza algún tipo de pensión de jubilación a los trabajadores de empresas con más de veinte asalariados.

La reestructuración se aceleró a partir de 1996. Muchas sociedades dejaron de comprar a "Escorts". Cedieron a otros la división de telecomunicaciones. La purga se concentró entonces en el sector de la maquinaria agrícola donde los trabajadores fijos fueron reemplazados por otros temporales o por intermediarios. Se pasó de 24.000 a 6.000 trabajadores. El número total de empleo temporal que en 1992 no llegaba al 2 % actualmente puede oscilar entre el 10 al 50 % según las necesidades de la producción.

Este es el testimonio de un obrero de una de las fábricas de Escorts, recogido en febrero de 2007:

"En el sector 13 de la fábrica de Farmtrack la cadena funciona con dos equipos, mientras el taller de pintura lo hace con tres. El taller de pintura tiene 35 trabajadores fijos, casi todos del equipo A y el resto en el equipo B. El equipo C está compuesto prácticamente sólo por trabajadores temporales o interinos. 35 trabajadores temporales y 190 interinos, provenientes de distintas agencias de trabajo temporal, hacen que el taller de pintura funcione con un 13-14 % de fijos, 13-14 % de temporales y 72-74 % de interinos.

Entre estos últimos, hay unos que, procedentes de una determinada agencia de colocación, se cuidan de preparar la pintura y de asegurar la limpieza con distintos tipos de disolventes y agua. Cobran 90 rupias (1,61 •) por 8 horas de

Pero aquí también se da el caso de muchos trabajadores que no poseen los documentos acreditativos oficiales que den fe de su calidad laboral con lo que no pueden hacer valer sus méritos y no reciben ninguna ayuda. Además, a menudo se aprueban planes para quitarse de encima a los trabajadores mayores... de 35 años!!!

También se mantienen ciertos “privilegios” del antiguo sistema capitalista de estado con la finalidad de mantener el bajo coste de la reproducción de la fuerza de trabajo tales como las cartillas de racionamiento que permiten poder acceder a las “tiendas gubernamentales de precios reducidos” en las que, en principio, los más pobres pueden procurarse los alimentos básicos tales como harina, arroz, queroseno para uso doméstico, etc. La distribución de estas “cartillas” corresponde a las autoridades locales lo que las convierte a menudo en herramienta de corrupción política.

Los sindicatos se hallan estrechamente ligados a los partidos políticos. De entre los cinco grandes citamos:

- AITUC, “All India Trade Union Congreso”. Es el más antiguo y la organización central en la India, afiliado al Partido Comunista de la India.
- CITU “Centre of India Trade Unions” una federación nacional aliada al CPI(M), Partido Comunista de la India (marxista) fundado en 1970.

Sería demasiado extenso explicar la complejidad de las situaciones que genera la eventual presencia de los sindicatos en las grandes empresas cuando son requeridos para “marcar” a los trabajadores más reivindicativos o para colaborar en su despido a veces de manera violenta o entrar a analizar sus lazos o manipulaciones políticas.

Pero el hecho es que la mayoría de los trabajadores, en situación precaria o no, no pueden hacer valer ninguna clase de derechos, no sólo debido a la ausencia de sindicatos sino más bien a causa de una relación de fuerzas que confiere carta blanca a los grandes o pequeños patronos en lo que concierne la explotación del trabajo.

H.S.

trabajo; tienen derecho al ESI (la Seguridad social) y al (PF) desempleo (esto origina no pocas protestas al no poder acceder a estas prestaciones debido a que la documentación que acreditan estos derechos a menudo no se suministró o está mal cumplimentada). Las horas extras no se pagan. Dependiendo del nivel que tenga, en el taller de pintura un trabajador puede cobrar por el mismo trabajo 96, 125, 160, 164 ó 600 rupias diarias (1,72 •, 2,24 •, 2,86 •, 2,93 •, 10,73 •). Cada día surgen nuevos problemas ya sea porque los equipos son demasiado numerosos, o porque la espera en la cola de la cantina puede a veces durar hora y media, y es precisamente una hora y media el tiempo de que disponen para comer” ♦

LOS TALLERES EN LOS PATIOS INTERIORES DE LOS SUBURBIOS

Extraemos otro texto de la “Newsletter de Gurgaon”:

La industria automovilística es de capital importancia en Gurgaon y Faridabad. Según una publicación oficial, la mitad de los coches y entre el 60–70 % de las motos producidas en la India, se fabrican allí. La mitad de los habitantes del estado de Haryana son explotados por este sector. Dado que cerca del 70 % de los efectivos explotados por la industria carecen normalmente de existencia oficial porque no están declarados, podemos deducir que se trata de una masa laboral de entre 8 a 9 millones de personas para el conjunto de actividades, incluidos el servicio doméstico y los trabajadores agrícolas, del total quedan entre 5 y 6 millones de trabajadores entre los que es difícil determinar cuantos pertenecen exactamente al sector del automóvil. Las cadenas finales de montaje deben emplear unos 50.000 trabajadores. Pero Maruti trabaja con 400 subcontratas, Honda con 240, etc. Y la cadena de provisión de piezas sueltas desaparece en las profundidades incontroladas de toda la zona.

Las piezas sueltas, antes de llegar a la cadena de montaje deben cubrir numerosas etapas. Por ejemplo, las duritas para los carburadores llegan en bloque desde una aldea cercana a Faridabad. Más que aldea es un conjunto de tugurios donde en sus inmediaciones pacen las vacas y las cabras mientras los obreros trabajan en minúsculos talleres con tornos alemanes de los años 1970 o con prensas antidiluvianas. En este sitio empieza la cadena de aprovisionamiento de Maruti, en los patios interiores de los tugurios habitados. Las bisagras de las puertas se galvanizan en uno de estos talleres, los obreros meten los pies hasta los tobillos en el líquido químico. En otro, una mujer trabaja en la oscuridad junto a un escandaloso generador que recorta piezas de metal. En un tercero, dos niños cubiertos de polvo negro realizan los acabados de las duritas sobre un aparato eléctrico rudimentario. Cerca de ellos, dos obreros acaban de pulir y de cortar estas duritas en una prensa manual. La mujer y los niños ganan entre 800 y 1.200 rupias al mes (de 14 a 21 euros) por una jornada de diez a doce horas diarias seis o siete días a la semana. Uno de los obreros es el patrón oficial de la empresa que fabrica las duritas, pero en realidad no es más que el trabajador de “referencia”, el subcontratado por una sociedad más importante. Las duritas llegaran a Mahindra, Suzuki y a la industria ferroviaria, pero durante el trayecto pasaran por cuatro o cinco subcontratas más y por las manos de centenares de trabajadores.

El volumen del capital fijo invertido aumenta a medida que el proceso se acerca a la fábrica final. Tiene su origen en los suburbios: las mujeres sentadas delante de la puerta de su casa ensamblan y pegan piezas de plástico, las llevan a pequeños talleres como los que acabamos de describir y después éstos a talleres medianos que realizan el trabajo sobre chapas metálicas para acabar en Delphi (filial de General Motors, de Bosch, etc.). El número de estas empresas subcontratadas en

el sector estaría alrededor de las 6.000, una firma como Maruti Suzuki emplearía ella sola entre 400 y 800.

Así pues, la industria automovilística funciona sobre una red extremadamente frágil de unidades de manufacturación, explota una masa de obreros temporales que pasan a menudo de una a otra pudiéndose encontrar muy a menudo trabajadores o antiguos trabajadores en cualquier grado o nivel de la cadena de aprovisionamiento. ♦



Hemos recibido...

BARCELONE, L'ESPOIR CLANDESTIN. LES COMMISSIONS OUVRIÈRES DE BARCELONA. Julio Sanz Oller. Le Chien rouge, 2008.

LUCHAS AUTÓNOMAS EN LOS AÑOS SETENTA. Coord. Espai en Blanc. Traficantes de sueños, 2008.

TRANSICIONES. DE LA ASAMBLEA OBRERA AL PROCESO DE PACTO SOCIAL, CNT (1976-1981). Pablo César Carmona Pascual. Anselmo Lorenzo, 2004.

MOUVEMENT IBERIQUE DE LIBERATION. MÉMOIRES DE REBELLES. Jean Claude Duhourcq, Antoine Madrigal. Éd. CRAS, 2007.

Cuatro libros que vuelven sobre las dos décadas de los años 1960 y 1970,¹ años intensos desde la salida de la dictadura franquista hasta la forma democrática del capitalismo, protagonizados por un fuerte movimiento autónomo, con luchas autónomas y asamblearias en los distintos ámbitos, en las fábricas, barrios, cárceles, universidades, vida cotidiana. Cuatro libros que vuelven su mirada sobre un periodo próximo en el tiempo pero muy lejano en cuanto a la actividad desarrollada, a sus discursos y a sus expectativas. Periodo en el que confluyen el agotarse de la dictadura, los cambios en el modo de producción capitalista y la organización del trabajo y el movimiento general creativo y crítico en Europa y EEUU (luchas salvajes, contracultura, mayo 68...). En España en el contexto de auge económico, liberalización y desarrollo industrial capitalista, un proletariado joven, de extracción campesina, no politizado, falto de los normales (democráticos) cauces políticos y sindicales, empieza a organizarse por su cuenta en asambleas, en comisiones elegidas y revocables, para mejorar sus condiciones de trabajo y de vida, para abolir las diferencias salariales, para solidarizarse con otras fábricas en lucha.

1. Ver 'Etcétera' números 25 y 26 correspondientes a abril y noviembre de 1995 acerca del tema de la llamada Transición en España.

BARCELONE. L'ESPOIR CLANDESTIN, es la nueva edición que los animadores marseleses del periódico de crítica y de experimentación sociales (CQFD) han hecho de una anterior edición francesa («L'Espoir demeure» Fédërop, 1975) del texto de José Antonio Díaz Valcárcel “Entre el fraude y la esperanza”, Ruedo Ibérico, 1972. Narración autobiográfica en la que José Antonio Díaz evoca los avatares del inicio y desarrollo de las Comisiones Obreras desde 1960 hasta 1971, en su lucha por expresar y guardar su autonomía y escapar de su acaparamiento por el P.C. El día a día de las luchas autoorganizadas más significativas (Laminados de Bandas, Blansol, Maquinista, Harry Walter, Macosa...), las discusiones teórico-prácticas que a su calor se daban, y la actividad que los grupos y grupúsculos llevaban a cabo en aquellas luchas.

LUCHAS AUTÓNOMAS EN LOS AÑOS SETENTA, recoge en dos partes artículos escritos por distintos autores y colectivos sobre este periodo 1970-1977. En la primera parte, se centra el marco general de estos años y se analizan luchas concretas: la huelga de la Construcción en Granada, la huelga de Roca, la de los portuarios, las luchas de los presos, la actividad contracultural, y el desarrollo de los grupos autónomos en Barcelona. En la segunda parte se anota mediante entrevista la aportación de Socialisme ou Barbarie y la del Sindicato Obreros del Campo, y ya en forma de artículo la aportación del zapatismo en México (colectivo La guillotina), la del colectivo Situaciones de Argentina, consideraciones sobre la autonomía hoy y la privatización del yo, y finaliza con una discusión sobre lo que puede significar hoy la autonomía. Libro en su confección algo disperso, donde el hilo conductor bien expresado en algunas páginas (con el fin de la centralidad obrera ¿qué sentido tiene hoy hablar de autonomía y de luchas autónomas?), se pierde en la dispersión de las contribuciones de irregular interés, pero que en su conjunto aborda sin mistificarlas y sin nostalgia el significado de aquellas luchas autónomas de cara a pensar y desplegar la autonomía hoy, cuando lo que define nuestra sociedad ya no es la “cuestión social” (organizada entorno a la clase obrera) sino el “malestar social” (la nueva conflictividad), cuando la fábrica no es el centro y cuando el yo es declarado autónomo, apuntando la salida hacia la experiencia del nosotros.

TRANSICIONES, es un pormenorizado estudio de lo que representó CNT a lo largo de estos años 1976-1981, en su andar contradictorio dentro del movimiento autónomo y asambleario de estos años y más concretamente dentro del ámbito antiautoritario (luchas ecologistas, feministas, antisiquiátricas, anticarcelarias). Análisis de las estrategias y tendencias de la CNT desde su relanzamiento en 1976, a partir

de la CNT exilio y de los distintos grupos anarcosindicalistas, anarquistas, autónomos, asambleístas, en el marco de las luchas autónomas hegemónicas durante estos primeros años de los 70, hasta su desconstrucción en 1981 (enfrentamientos, expulsiones, abandonos) después de los congresos de Madrid y de Valencia. En este recorrido quedan planteadas las cuestiones mayores (CNT anarcosindicalista o anarcocomunista; sección sindical o comités de empresa; elecciones sindicales; grupos de afinidad y ateneos libertarios) no resueltas y enfrentadas que llevarán a la ruptura.

MOUVEMENT IBERIQUE DE LIBERATION, vuelve sobre estos años 70, al contemplar uno de los muchos grupos que se desarrollaron al socaire de las grandes huelgas autónomas, asamblearias y por la autoorganización obrera. Contra el estereotipo que se le ha querido dar de grupo antifranquista, o anarquista, o de un bandolerismo romántico, el análisis que el libro hace del MIL sitúa, a partir de archivos y de la correspondencia –ex profeso para la elaboración del libro– con distintos miembros del grupo, la acción teórica y práctica del grupo desde sus primeras intervenciones en la lucha de Harry Walker (1970), aún no como MIL, hasta el proceso de autodisolución (1973), y las muertes de Salvador y de Oriol. Sitúa la actividad armada de atracos a bancos (Equipo Exterior) y la actividad teórica sobre la lucha de clases y en las luchas autónomas de Barcelona (Equipo Teórico y Equipo Obrero) a partir del itinerario de Oriol y de Santi, dos de sus miembros determinantes. El importante estudio sobre el MIL sigue el día a día de las actuaciones y teorizaciones del grupo a través de las comunicaciones de sus protagonistas, años después: gestación del ET y del EO; huelga de Harry Walker, Biblioteca Ediciones mayo 37; llegada de Oriol a Francia y creación del 1000; expropiaciones, atracos y lucha armada; autodisolución y detenciones. En este recorrido relatado ahora por sus protagonistas se manifiestan las divergencias entre los diversos miembros del MIL y la manera de entender la actividad llevada a cabo, divergencias que llevarán a la autodisolución y a la continuación como GAC: disolverse para no caer en la lógica político-militar de un grupo separado; continuar, revisándola y sobrepasándola, la actividad armada dentro del contexto de las luchas autónomas y del movimiento radical de aquellos años 70 en Barcelona.

Libros, los cuatro, importantes a distintos niveles para volver sobre aquellos años, sin mistificar un periodo de luchas y sin nostalgia, y entender el ciclo de luchas de los años 60 y 70. Para ello quizás los cuatro insisten poco en la situación de la acumulación capitalista de aquellos años a nivel mundial y a nivel español, los cambios en la organización del trabajo y en la composición de la clase obrera, lo que va a determinar el tipo de luchas más que la voluntad revolucionaria o anticapitalista de

ALTER. nº 10. Casilla de correos 6730 -1100 Montevideo. Email: revista.alter@gmail.com.

Desde Montevideo nos llega Alter, una revista en la que encontramos artículos como, “Las nuevas Gobernabilidades”, donde se analizan el papel de los gobiernos de Brasil o Bolivia. En “El desafío del ver”, se traza una mirada a los movimientos ambientalistas en Uruguay, donde en el campo también se implanta “La tierra privatizada y los monocultivos”. Desde Haití, se acusa a la ONU de otra masacre. En el texto “Mundo Raro”, el colectivo Mujeres Preocupando analiza el movimiento Queer aparecido en EEUU. En “Guerra a las ideas fijas”, vemos la influencia de Stirner sobre Nietzsche. Asimismo, un recuerdo de lo que fueron y significaron la lucha de “Los ludditas”. Y también encontramos una interesante entrevista: “Tango y anarquía”. Para terminar, en la contraportada se nos recuerda lo que Osvaldo Bayer explica en el libro «La Patagonia Rebelde», sobre el prostíbulo La Catalana en Puerto San Julián, cuando en febrero de 1922 las prostitutas se negaron a ofrecer sus servicios a los soldados que venían de reprimir y asesinar a cerca de 1.500 obreros en la huelga de trabajadores rurales en el sur de Argentina, *“al grito de ‘asesinos’, ‘porquerías’, ‘cabrones mal paridos’ y ‘con asesinos no nos acostamos’, con palos y escobas en las manos echaron a los soldados a la calle... Jamás creció una flor en las tumbas masivas de los fusilados. Están tapados por el silencio de todos, por el miedo de todos. Sólo encontramos esta flor, esta reacción rebelde de las pupilas del prostíbulo La Catalana, el 17 de febrero de 1922”*.

UTOPIA. Revista Anarquista de Cultura e Intervenção. Nº 25. Apartado 2537, -1113 Lisboa. Email: CulturalAVida @sapo.pt

En la revista Utopía encontramos: Aveso do avesso, cuando la intolerancia es aumentada y fomentada por los que detentan el poder. Además artículos sobre los provos holandeses de 1965-1967 y otros sobre el Mayo del 68. Un amplio Dossier sobre el Deporte. Un glosario básico del anarquismo. Crítica de libros....

EKINTZA ZUZENA, publicación libertaria. Nº 35. Apartado 235. -48080 Bilbo. Email: ekintza @sindominio.net

Como su nombre indica esta revista sigue en Acción Directa, superando contrariedades y ofreciéndonos un balcón abierto y una herramienta inmejorable para ayudarnos a llevar adelante un debate crítico sobre esta sociedad capitalista. Nos encontramos en este número artículos, “Sobre la lucha anticapitalista y la rebeldía juvenil”; también examinando “La ciudad invernadero” o bien “Nuevo parte de la guerra del desarrollo”; un análisis sobre “Agua; especulación urbanística y

conflictividad social”; un amplio e interesante Dossier: “Sindicalismo y nuevas formas de conflictividad”, al que antecede el texto “Entre la movilización y la par social subvencionada”; también una “Crítica a la moción de felicidad y repudio al hedonismo”. Y un recuerdo, a “La bandera pirata de Jean Vigo”, y a su película *Cero en Conducta*.

PAUL DE ÉPINETTES O LA MIXOMATOSIS PANÓPTICA. Jean-Marc Rouillan. Pepitas de Calabaza ed. & Llaüt. 2008.

El encierro es una de las características del sistema disciplinante de la sociedad capitalista, encerrados en las escuelas, encerrados en la fábrica o la oficina, encerrados en “nuestros” pisos, encerrados en “nuestros” coches, etc., y, por supuesto, muchos encerrados en las cárceles. También, la gran mayoría, encerrados en nosotros mismos, es decir, aislados. Si, este sistema capitalista, regido políticamente por un estado panóptico, quiere controlar, vigilar estrechamente a los individuos aislados en la multitud.

Jean-Marc Rouillan, a través de esta novela, en la que esboza algo de la biografía de Paul de Épinettes (llamado así por el barrio parisino donde se construyó una cárcel para menores), hace una denuncia no tan sólo del sistema penitenciario sino del régimen de vida en la sociedad capitalista. Paul de Épinette es un rebelde que se niega a pasar por el estrecho pasillo que nos señala el orden establecido, dentro de cuyos estrechos límites hemos de transitar durante nuestro sobrevivir en este mundo. Negarse a seguir el orden y ritmo marcados, buscar el poder realizar un acto propio al margen de lo instituido, es decir, realizar un acto de vida que origine nuevas situaciones que alteren y revolucionen la miseria de la vida cotidiana, es una rebelión y el que lo realiza se expone a la cárcel.

Paul de Épinettes quiere buscar lo que le es negado; como no quiere trabajar tiene que atracar bancos para buscar el dinero; cree en la amistad, el amor y en la camaradería y esto lo encuentra en su transitar por esta vida en rebeldía. Pero también se encuentra con la traición, la cobardía y el encierro en la cárcel con sus devastadoras consecuencias.

La cárcel, lugar por antonomasia donde el encierro se vuelve castigo, se va convirtiendo a lo largo de la narración en la otra protagonista. Lugar donde el castigo de aislamiento espera conseguir la total aniquilación de lo que queda del ser humano allí encerrado, la cárcel toma así el total protagonismo en la supervivencia diaria del recluso. La cárcel, institución que genera la inquietud y el temor que produce todo lo siniestro, no quiere ser vista por la mayoría de la población que prefiere cerrar los ojos y no quiere saber lo que pasa tras estos altos muros que la aíslan del exterior. De todo esto y de más cosas nos habla este relato sobre Paul de Épinette.

CHINA BLUES. Hsi Hsuan-Wu y Charles Reeve. Éditions Gallimard, Verticales. 2008.

Este libro nos muestra mediante una serie de entrevistas a ciudadanos chinos, lo que verdaderamente sucede en esta China dominada por la burocracia de un represivo Estado-Partido, que la impulsa brutalmente a convertirse en el “taller del mundo” y pretende convertirla en uno de los más fuertes pilares del sistema capitalista. Además de la denuncia de la represión directa, se puede saber de la sobreexplotación a millones de campesinos que son obligados a abandonar sus lugares de origen y a trasladarse a zonas industriales especiales de alta nocividad capitalista.

Pero también sabremos del enriquecimiento desmesurado de burócratas-capitalistas. Del rápido surgimiento y avance de una sociedad de consumo dominada por la “diosa mercancía”. De una burocracia que quiere reforzar un orden dictatorial sobre las conciencias para conseguir imponer la “nueva sociedad armoniosa” de un neoconfucionismo sustentado y supervisado por el partido comunista, el ejército y la policía.

Y sin embargo a estas imposiciones represivas también se les opone resistencias y el mismo estado chino tuvo que reconocer que en el año 2006 se dieron más de 70.000 “incidentes de masas” que se oponían mediante la acción directa a la imposición de este orden capitalista.

SOLIDARIDAD OBRERA Y EL PERIODISMO DE RAIZ ÁCRATA. Francisco Madrid. Ediciones Solidaridad Obrera. Barcelona 2007.

Siguiendo el hilo de la historia del periódico Solidaridad Obrera y los rastros de la prensa libertaria, este estudio pretende esbozar los rasgos principales del movimiento anarquista en la Península Ibérica. Las características organizativas que le eran propias y cómo fue capaz de aglutinar a una gran mayoría de los obreros en torno a la organización anarco-sindicalista CNT y de la organización específica FAI, y como a través de estos periódicos y revistas, realizados con escasos medios y también a través de la labor de los Ateneos libertarios (labor que este estudio no recoge pero que sería muy interesante relacionar pues la mayoría de ellos editaban sus propias publicaciones), fue capaz, este movimiento anarquista, de dar origen a una verdadera cultura obrera, realizada por los obreros mismos y para ellos mismos. En la formación de esta cultura obrera la importancia de esta multitud de periódicos ácratas, escritos por articulistas surgidos del taller y la fábrica, fue fundamental como plataformas de discusión para mantener un debate amplio y vivaz.

En este libro también se analiza el fenómeno organizativo dado por este mismo anarquismo, que se basa en el grupo de afinidad. La característica del grupo de afinidad anarquista será la de ser *“un grupo que piensa y conoce, al mismo tiempo que actúa*

de cara a la sociedad de acuerdo con los ámbitos políticos y sobreestructurales. El grupo encarna así la práctica cotidiana de “vivir en anarquía” y luchar por el advenimiento de una sociedad libertaria”.

En torno al grupo de afinidad se desarrollará el movimiento libertario peninsular a partir de 1869 y aunque posteriormente, ya en el siglo XX, se formará primero una organización anarco-sindicalista de amplio alcance: la CNT y después una federación de grupos anarquistas, la FAI como organización específica anarquista; el grupo de afinidad continuará siendo un elemento clave dentro de este movimiento libertario.

No se puede seguir la historia del movimiento anarquista sin seguir la historia de las publicaciones que en torno a él surgieron al mismo tiempo que lo hacían posible y lo ayudaban a crecer y desarrollarse. Periódicos y revistas como: *La Huelga General*, *La Revista Social*, *Tierra y Libertad*, *La Revista Blanca*, *Estudios*, *la Revista Nueva* y un largo etcétera. A partir del 19 de octubre de 1907 se les unirá Solidaridad Obrera, que llegara a ser “La Soli”, a través de sus vicisitudes, sus dificultades, sus prohibiciones, sus censuras conocemos una parte fundamental de la historia del anarquismo ibérico. Este libro, que abarca la historia de este periódico hasta 1936, nos ayuda en ello.

LOS EJÉRCITOS HUMANITARIOS Y LA VIOLENCIA SEXISTA MILITAR. Gasteizkoak, 2008. Paperezko ZAPladak, Apartado 570. 01080 Vitoria-Gasteiz. gasteizkoak@gmail.com.

En el actual orden capitalista internacional, la doble necesidad de la intervención militar y de su legitimación ha dado origen a los denominados *ejércitos humanitarios*, o sea, a los cascos azules que, avalados por la ONU, pretenden dar una imagen dulce del militarismo, como fuerzas armadas de paz que intervienen en las zonas de guerra. Sin embargo, una mera operación de marketing que retuerce el significado de las palabras hasta el flagrante contrasentido, no cambia en nada la naturaleza y la forma de actuar de esa escuela de embrutecimiento que es el ejército. En este sentido, los llamados ejércitos humanitarios no hacen sino perpetuar y extender las lacras y atrocidades características de los ejércitos convencionales y, especialmente, las aberraciones relacionadas con la explotación sexual y la violencia contra las mujeres. El libro en cuestión, toma como referencia los casos de explotación (proxenetismo), abusos sexuales y violaciones de niñas/niños y mujeres en los que están involucrados cascos azules y que han sido documentados y denunciados incluso ante la propia Organización de las Naciones Unidas que, por lo demás, continúa contemporizando con esas prácticas abominables. Alentado por una clara voluntad de denuncia, el colectivo Gasteozkoak realiza un trabajo sistemático de documentación de las

fechorías de los cascos azules en el ámbito de la explotación y abusos sexuales contra las mujeres en los países donde intervienen, para poner en evidencia la extensión de tales prácticas aberrantes en el tiempo y en el espacio y su perpetración por parte de soldados de todas las nacionalidades, amparados bajo el casco azul de la ONU.

A lo largo de la lectura asistimos a una pormenorizada relación de hechos y circunstancias que deja bien patente la resistencia de los representantes de la ONU a reconocer los abusos de su soldadesca mediante la ocultación de los hechos y, cuando no les queda más remedio que rendirse a las evidencias, cómo esos mismos representantes, con el secretario general de turno a la cabeza, practican la dejadez burocrática ante los casos denunciados. Así, cuando la abrumadora realidad de las zonas de intervención obliga a la propia ONU a investigar y reconocer los hechos (Informe Zeid, por ejemplo), entonces se recurre a los subterfugios de la burocracia representativa para dejar sin efecto las conclusiones y echar tierra sobre las denuncias con el recurso a consignas mediático-publicitarias (*tolerancia cero con los abusos*) en los discursos oficiales de condena, sin adoptar medidas contra los responsables y mostrando nulo interés por las víctimas (la impunidad de que gozan los malhechores se corresponde con el total abandono que sufren las víctimas). Impunidad es un término que aparece repetidamente a lo largo del libro y que remite indefectiblemente a la cobertura de que disfrutaban los soldados de la ONU, tanto en el consumo de prostitución de mujeres y niñas esclavizadas o chantajeadas por el hambre y el miedo, como cuando son ellos mismos los que ejercen de proxenetas. Y de esa misma impunidad se valen los mandos militares para sabotear las comisiones de investigación.

A partir de los hechos comprobados y, sobre todo, de las actitudes de mandos militares y responsables políticos de las instituciones internacionales, que se muestran incapaces de acabar con los abusos de sus soldados contra las mujeres en las zonas de intervención, los autores del libro se preguntan si la violencia sexista no será algo intrínseco a la propia naturaleza militar, nutrida de un variado detritus ideológico en el que se mezcla la misoginia, el aprendizaje de la humillación y la sumisión, el culto a la violencia, el machismo y el exhibicionismo *virilista*.

En cierto modo, la peregrina ocurrencia de los mandos militares *humanitarios* cuando intentan disculpar los crímenes de su tropa aduciendo que son cosas de chicos alejados de sus casas, sometidos a presiones y faltos de diversiones, etc., viene a dar la razón a los autores del libro en su conclusión última, a propósito de la necesidad de abolir los ejércitos, entre otras razones, como único medio de acabar con los abusos sexuales y las violaciones, pues la violencia sexista, como implícitamente reconocen los propios mandos militares, es algo inherente a la institución militar.

Intercalados entre cada uno de los capítulos del libro se reproducen extractos de ensayos que ayudan a comprender el contexto y la función de los denominados ejércitos humanitarios en el marco de la dominación del capitalismo occidental en su actual fase de *imperialismo humanitario*. Por todo ello, *Los ejércitos humanitarios y la violencia sexista militar* adquiere un carácter de documento de referencia fundamental para comprender la naturaleza y la práctica real que se esconde tras esa triquiñuela semántica de los ejércitos humanitarios y las fuerzas armadas de la paz.

Gasteizkoak, colectivo autor del libro, reúne gente procedente de grupos antimilitaristas y del movimiento obrero autónomo vitoriano que, entre otras actividades, realiza cada año un informe sobre los gastos militares en Euskadi (un análisis crítico de los presupuestos del gobierno autónomo que pone en relación los gastos militar-represivos y los gastos sociales cuya última edición es: *2007ko Gastu Militarra. Pobrezas y riquezas de un mundo miserable*). Asimismo, el colectivo publicó *La abominable cara oculta de los ejércitos humanitarios* (Zapateneo, 2003) y *Araka y Desamparadas: expolios militares* (Autoedición, 2007)

EGRÉGORES O LA VIDA DE LAS CIVILIZACIONES. Pierre Mabilie. Límites/Octaedro, 2008.

“Dedico estas páginas a los revolucionarios españoles aplastados por el peso de un mundo de muerte. Primeros vivientes de la gran Leyenda donde ha de fundirse la nueva conciencia humana.”

Imposible mejor dedicatoria para abrir las páginas de un libro singular, aparecido en 1938, pero escrito en julio de 1936, cuando amanecían los primeros días de la revolución en España. Revolución que para Pierre Mabilie representa el alba de una nueva civilización, por fin humana, que se erige sobre la anterior civilización occidental cristiana.

De «Egrégores» nos sorprende, de entrada, su osadía: trazar un panorama de las civilizaciones y predecir su curso. Para llevar a cabo tal tarea, empieza Mabilie con unas conclusiones generales sobre la fiabilidad del conocimiento humano para comprender la realidad; afirmar la validez del conocimiento es un prerrequisito para construir un tratado de morfología social, relato de los fenómenos del pasado, observaciones del presente y predicción del porvenir.

Egrégores, que Mabilie saca de la literatura esotérica, es cualquier grupo humano dotado de una personalidad distinta a la de los individuos que la forman, constituyendo las civilizaciones los egrégores más extensos y duraderos. Mabilie, médico analista, atento a cualquier manifestación de lo viviente en sus fases de nacimiento, crecimiento y muerte, traza un cuadro de las civilizaciones, con una orientación espacial de Este a Oeste y presta especial atención en dos siglos bisagra, el siglo V a.C. y el siglo XVI d.C., para a continuación empezar el análisis de una de

estas civilizaciones, la cristiana, que da cuerpo a toda la evolución social de Occidente. Hace un recorrido por todos los agregados que la conforman hasta su asentamiento en Roma, y de su evolución posterior hasta su previsible disgregación. Ésta viene ya apuntada en el siglo XVI por la formación de los nuevos Estados nacionales en competencia con la Iglesia, por la Reforma, especie de laicización del cristianismo, y por la antinomia de su dualismo fundamental que sitúa el paraíso fuera de la historia haciendo aparecer el valor de la vida en función de una existencia posterior a la muerte, pero que a la vez necesita del interés terrenal de sus fieles.

A la civilización cristiana que nos ha conducido a un mundo inhabitable le sucederá otra capaz de instaurar un mundo por fin humano. Mabilite transita ahora por la profecía que en nada se opone a la ciencia: no hay ciencia sino cuando puede preverse el desarrollo de los fenómenos. Profecía, previsión que no es fatalismo, tal como lo deja entender Pierre Mabilite en las últimas líneas de este singular libro: “El estudio del determinismo social lejos de conducir a un complaciente fatalismo sugiere, al contrario, la necesidad de una lucha muy dura y muy dolorosa para que pueda cumplirse el destino indispensable de la Rebelión humana permanente”.

DEL NUEVO MUNDO, Y OTROS ESCRITOS. Pierre Mabilite. Etcétera, 2008.

Esta edición recoge cinco artículos de Pierre Mabilite, tres aparecidos en *Minotaure*, «Prefacio al Elogio de los Prejuicios Populares», «Espejos» y «El Ojo del Pintor»; otro en la revista *V V V*, «El Paraíso»; y otro en *Cuadernos Americanos*, «Del Nuevo Mundo».

«Prefacio al Elogio de los Prejuicios Populares», (*Minotaure*, n.º. 6, 1935), es un estudio sobre el inconsciente, en el que Mabilite descubre un inconsciente visceral, producto de nuestra vida interior y generador de impulsos y deseos que imponen a la inteligencia su dirección, y un inconsciente colectivo o consciente del olvido, supervivencias de lo aprendido durante siglos y que perdura detrás del olvido: hábitos, costumbres ancestrales, prejuicios y supersticiones (*super-stare*); es el que se encarga de las creaciones, a las que el yo racional cierra el paso.

En «Espejos», (*Minotaure*, n.º.11, 1938), Mabilite nos describe la importancia del espejo para nuestra constitución psicológica. A diferencia del animal que sólo ve ante el espejo a un otro semejante, el niño se reconoce en este otro, imagen virtual que le anticipa su yo, ya que su inmadurez motriz no le permite reconocerse aún como uno, lo que Lacan conceptualiza como primera alienación, en su teoría de la génesis del yo, en el *Estadio del espejo* (1936). Mabilite analiza este enigma de la imagen en el espejo, creador de conciencia y de ilusión a la vez, que pone de manifiesto la dualidad entre el ‘yo’ y el ‘sí mismo’.

En «El Ojo del Pintor», (Minotaure, n.º.12-13), Mabilille da cuenta del incidente de Víctor Brauner durante una discusión del grupo, que le costó la pérdida de un ojo, y analiza el azar objetivo, mostrando distintos cuadros de Brauner anteriores al suceso, viendo en ellos la mano del pintor inscribiendo la imagen de su propio porvenir. Contra la teoría del azar ('accidente', 'casualidad') según la cual nada anterior podía hacer prever el accidente, Mabilille hace ver como toda la vida del pintor convergía hacia esta mutilación.

«Del Nuevo Mundo», (Cuadernos Americanos, Mexico, 1943). Continuación de «Egrégores o la vida de las civilizaciones», donde Mabilille estudia la relación del ser con respecto al universo, y donde desarrolla su concepción determinista (el universo es un todo indivisible), concepción perseguida por la Iglesia y los príncipes, y que se enfrenta al indeterminismo, base de la civilización occidental, que postula la secuencia de concatenaciones (casualidades) para excluir la relación causal.

«El Paraíso», (V V V, n.º.4, New York, 1944), es un texto beligerante contra los mitos edénicos, ya sean religiosos (el cielo cristiano) o profanos (el comunismo retórico) y a los que se llega según la recompensa a un sacrificio. Rechazo de todas las fantasías de un paraíso en el más allá inventado por los amos para hacernos aceptar el sufrimiento y renunciar al placer.

LA EDAD DE LA TÉCNICA. Jacques Ellul. Límites/Octaedro. 2003.

REFLEXIONES SOBRE EL PROGRESO TÉCNICO. Jacques Ellul. Etcétera, 2008.

La mirada que en «La edad de la técnica» hace Ellul (Burdeos 1912 – Pessac 1994) sobre la técnica es radical, es decir, va a la raíz misma del fenómeno técnico, el gran protagonista del siglo XX. ¿Por qué cualifica Ellul de técnica nuestra sociedad cuando como él mismo explica no hay sociedad sin técnica? Simplemente porque ahora, y sólo ahora es decir a lo largo de todo el siglo XX, la técnica se vuelve autónoma respecto a cualquier otra instancia. Durante su evolución el hombre ha vivido en tres medios distintos: el medio natural en el período prehistórico, el medio social en el período histórico, el medio técnico en el período post-histórico. A lo largo de todo este recorrido siempre se da lo que Ellul llama la *operación técnica* (la simple recogida de los frutos en la era prehistórica la exige) pero sólo al final aparece el *fenómeno técnico*, cuando concurren a la operación técnica dos circunstancias: la utilización de la razón y la búsqueda del camino más eficaz para llevar a término tal operación: el 'one best way' (el mejor camino), que es propiamente el medio técnico, y su acumulación da la civilización técnica.

En este proceso la técnica se ha autonomizado. Ante el fenómeno técnico dejan de tener relevancia la ética, la búsqueda de un sentido, la metafísica y el lenguaje. El hombre pre-técnico vive en un escenario humanista: finalidad y sentido. La técnica

no tiene una finalidad, funciona, progresa de manera puramente causal, por aut crecimiento, receptiva sólo a la intro-información. Proponerle un fin, pensar que la técnica no es más que un conjunto de medios al servicio de unos fines, es no entender el significado de la técnica. Es ilusorio pues distinguir entre un buen uso y un mal uso de la técnica: sólo tiene un uso, el uso técnico. Pedirle a la técnica otro uso es pedirle que no sea la técnica: no hay diferencia entre la técnica y su uso. Plantear esta distinción deriva de confundir máquina (que sí puede tener distintos usos) y técnica. El hombre pasa de ser sujeto a ser predicado, a ser instrumento de la Técnica.

La técnica es autónoma respecto a la ética; su utilización está inscrita en ella misma: si algo se puede hacer se hará. La técnica se ha independizado del hombre, y éste deviene su esclavo. Aquí recuerda Ellul el concepto marxiano de alienación. Lo que para Marx es el capital, para Ellul es la técnica: la alienación no es político-económica sino técnica.

Ningún límite ético va a frenar su desarrollo, cumpliendo así la ley fundamental de la civilización técnica anunciada por Dennis Gabor: todo aquello que puede hacerse se hará. Es infantil pues querer someter la Técnica al ideal, dice Ellul, de la misma forma que Marx decía que era tan piadoso como vano querer impedir que el valor de cambio se transformara en capital. Ellul, que parte de Marx para entender la nueva sociedad capitalista pretende llevar su análisis hasta la Técnica, el fenómeno hoy mayor de nuestra sociedad. Pero donde Marx decía capital Ellul dice técnica: si para Marx la alienación era inherente al modo de producción capitalista, para Ellul la alienación es concomitante con la técnica.

Para Ellul sólo una revolución podría modificar la orientación del progreso técnico, suprimiendo el Estado burocrático y rechazando el crecimiento económico. Pero esto sería ir contra la ideología progresista hoy dominante.

En el artículo escrito en 1965 **Reflexiones sobre la ambivalencia del progreso técnico**, Jacques Ellul matiza tal nihilismo, y desarrolla el concepto de ambivalencia, es decir mezcla de elementos positivos y negativos, o buenos y malos si queremos emplear un lenguaje moral. Con distintos ejemplos entresacados de campos bien diferentes, Ellul analiza y fundamenta aquí las cuatro aseveraciones:

Todo progreso técnico tiene un precio.

El progreso técnico causa más problemas que los que soluciona.

Inseparables sus efectos positivos y los nefastos.

Todo progreso técnico tiene efectos imprevisibles.

Correspondencia

ANTE LA MASACRE DE 6 INDÍGENAS EN LA COMUNIDAD DE CHINKULTIK (MIGUEL HIDALGO, CHIAPAS).

El pasado día 3 de octubre, se llevó a cabo un operativo policial en la comunidad de Miguel Hidalgo, municipio de la Trinitaria (Chiapas) en el que participaron elementos de seguridad pública, y Procuración de Justicia a nivel estatal y federal para ejecutar diferentes órdenes a partir de la averiguación previa con motivo de la toma del predio del centro ceremonial de Chinkultik por parte de la comunidad.

Como resultado de este operativo, 6 campesinos indígenas fueron asesinados, lesionados de diversa gravedad dieciseis personas y treinta y seis indígenas detenidos.

Según el Ministro de Justicia de Chiapas, este operativo se llevó a cabo en coadyuvancia con las autoridades federales en respuesta a la denuncia presentada por el INAH (Instituto Nacional de Antropología e Historia) para restituir a la Federación el Parque Nacional Lagos de Monte Bello y la zona arqueológica de Chinkultik.

Sobre las 11 de la mañana del día 3, se inició el operativo con la participación de unos 40 elementos de la Policía Estatal Preventiva y de la Policía Ministerial quienes ingresaron en la comunidad de forma violenta, tirando gases lacrimógenos y allanando domicilios. Los habitantes de la comunidad, los desarman, encerrándolos en la Casa Ejidal. Posteriormente, sobre las 17,30 horas, 300 elementos de las mismas policías, ingresan en la comunidad con lujo de violencia produciéndose un enfrentamiento, los policías disparan sus armas de fuego hiriendo a varias personas, dos de ellas Ignacio Hernández López y Ricardo Ramírez Ramírez, quienes fallecen mientras son trasladados al Hospital de Amparo Agua Tinta (municipio de Las Margaritas).

El Sr. Agustín Alfaro Alfaro junto con su esposa Eloisa Margarita Espinoza Morales, que llevaba en brazos a uno de sus hijos acuden con su vehículo para trasladar a diversos heridos. Suben a su camioneta a Rigoberto López Vázquez, José Alfredo Hernández Ramírez, Miguel Antonio Martínez López y Miguel Martínez García para llevarlos al hospital más cercano. En el camino son interceptados por un retén de la Policía Estatal Preventiva quien les dispara. Al bajarlos, son ejecutados quedando herido Miguel Martínez, la señora y su hijo resultan ilesos.

Las 36 personas detenidas fueron trasladados a San Cristóbal de las Casas y a la Trinitaria y posteriormente liberados el 5 de octubre a las 21 horas a cambio de las armas y objetos sustraídos a los policías por parte de la comunidad. Permanecen heridos por arma de fuego 6 personas que continúan hospitalizadas

El 7 de septiembre pasado, ejidatarios del poblado Miguel Hidalgo se apoderaron de la administración de la zona arqueológica Chinkultik porque consideraron que el Instituto Nacional de Antropología e Historia (INAH) no le había dado mantenimiento adecuado y usufructuaba excesivamente el sitio sin que ello genere beneficios para las comunidades de la zona.

Días antes, habitantes de Santa Rita, Ojo de Agua, Nuevo Porvenir, Venustiano Carranza, Antela, San Nicolás, Tierra Blanca y Nueva Rosita, del mismo municipio, se posesionaron del parque nacional Lagunas de Montebello. Planeaban administrar ambos lugares en forma comunitaria y los mantenían abiertos al público. En respuesta, autoridades del INAH y la Comisión Nacional de Áreas Naturales Protegidas, demandaron penalmente a los campesinos, por el delito de despojo a pesar de que las negociaciones con las autoridades comenzaron poco después de que las comunidades tomaran posesión de las instalaciones. La más reciente reunión con funcionarios estatales se efectuó este jueves pasado y habían acordado seguir platicando, pues les ofrecieron apoyos por más de 600 mil pesos para cosechar jitomates, aguacates y duraznos, propuesta que en principio fue rechazada por los ejidatarios. Estos manifestaron: «Preguntamos al presidente Felipe Calderón y al gobernador Juan Sabines: ¿por qué nos mandaron matar si un día antes habíamos tenido un diálogo con las autoridades para resolver el problema?».

El Gobierno del Estado informó que fueron giradas órdenes de presentación a un total de 313 personas vinculadas con estos hechos. Las órdenes de presentación son para 31 agentes del Grupo Táctico de la Policía Ministerial del estado, cuatro peritos de la Dirección de Servicios Periciales del Ministerio de Justicia estatal, y el resto, a elementos de la Secretaría de Seguridad y Protección Ciudadana. El gobierno chiapaneco confirmó también la sindicación de cinco policías estatales preventivos: Amilcar Corzo Díaz, Javier Moreno Estrada, Juan García Villatoro, Juan Carlos Camacho Tecó y Consuelo Espinoza Sánchez, quienes permanecen en calidad de

presentados y sujetos a investigación por su presunto vínculo en el delito de homicidio.

El gobernador del estado, Juan Sabines Guerrero, llegó la noche del domingo día 5 a la colonia Cárdenas, en este municipio, en donde sostuvo una reunión a puerta cerrada con autoridades ejidales de Hidalgo, La Trinitaria y familias afectadas. La administración de Juan Sabines anunció que firmó ya una minuta con ejidatarios, en la cual se determinan, entre otros acuerdos, la indemnización a los deudos de las víctimas.

En ambos casos –Centro Ceremonial de Chinkultic y Parque Nacional Lagunas de Montebello– los indígenas tojolabales de las comunidades que en septiembre pasado realizaron su toma pacífica, reivindicaban con ello su justo derecho al territorio y a recuperar y administrar su patrimonio natural y cultural ancestral, tal como lo reconoce la Declaración de la Organización de las Naciones Unidas sobre Derechos de los Pueblos Indígenas, en su artículo 11, señala que «los pueblos indígenas tienen derecho a practicar y revitalizar sus tradiciones y costumbres culturales. Ello incluye el derecho a mantener, proteger y desarrollar las manifestaciones pasadas, presentes y futuras de sus culturas, como lugares arqueológicos e históricos». También el Convenio 169 de la OIT suscrito por México el 5 de septiembre de 1990 cuyo artículo 14 dice así: «deberán tomarse medidas para salvaguardar el derecho de los pueblos interesados a utilizar tierras que no estén exclusivamente ocupadas por ellos, pero a las que hayan tenido tradicionalmente acceso para sus actividades tradicionales y de subsistencia». Según el art. 133 de la Constitución Mexicana, los convenios internacionales tienen rango y norma constitucional.

Es ya una práctica recurrente en Chiapas así como en México, que está Comisión ha podido documentar en sus informes, la respuesta por parte del estado a los conflictos sociales mediante la represión, criminalizando expresiones justas de la protesta mediante operativos policiales desmedidos que se ejercen en una total impunidad. A pesar de la detención y procesamiento de algunos elementos de la policía por las graves violaciones cometidas en este operativo, queda constancia de no haber sido afectados los responsables en la línea de mando así como los responsables políticos de tales hechos. En algunos casos esta respuesta inmediata no se corresponde con delimitación de responsabilidades y las sentencias correspondientes sino que terminan en meras sanciones administrativas como es el caso reciente de Atenco. El recurso inmediato a las indemnizaciones económicas tanto a las familias como a la comunidad mediante apoyos que en ningún caso resarcen el daño ni satisfacen las demandas de justicia, hacen crecer la sospecha de que con ellas, lo que se pretende es mantener la impunidad sin ejercer la justicia contra los funcionarios públicos responsables.

Ya alertamos en nuestra última visita a Chiapas sobre la situación de alarma ante los conflictos derivados de la tierra y el territorio. El caso de Agua Azul lo situamos como un caso paradigmático en el que confluyen los proyectos del estado frente a la autonomía de las comunidades y que tuvo también su denuncia por agresión y tortura por parte de policías del estado implicados con paramilitares de la OPDDIC.

También hay que recordar la masacre de Acteal que a más diez años de los hechos sigue sin haberse cerrado en cuanto a los responsables intelectuales de la matanza, negándose los familiares y la comunidad a aceptar el acuerdo por parte del gobierno del estado.

Son muy graves los hechos ocurridos en Chikultik y las reacciones oficiales repiten los patrones denunciados en México a saber: la criminalización de la protesta social, la falta de solución política y dialogada a los conflictos; las indemnizaciones como forma de tapan la responsabilidad institucional ante la necesidad de hacer justicia y dar satisfacción a las demandas de las comunidades; la delimitación de responsabilidades sobre funcionarios en un nivel mínimo que no conlleva ni tan siquiera condenas firmes y la falta de procesamiento de los responsables.

Todo ello pone en cuestión el funcionamiento de la justicia, de los cuerpos de seguridad del estado y de los responsables políticos que no atacan las causas de raíz. Una matanza más en Chiapas que anuncia más impunidad y defiende un patrón de actuación que se ha manifestado como ineficaz e injusto.

BOLETÍN DE PRENSA N° 35 DE LA VI VISITA DE LA COMISIÓN CIVIL INTERNACIONAL DE OBSERVACIÓN POR LOS DERECHOS HUMANOS (CCIODH)

Barcelona, a 9 de octubre de 2008.

POLICÍAS AGREDEN A INCONFORMES POR EL CONFLICTO MAGISTERIAL

Desalojo violento de bloqueo en Morelos; hay 20 heridos. Atacaron a todo el pueblo de Amayuca: habitantes, Autos, destrozados.

Cuernavaca, Mor., 8 de octubre. Más de mil agentes de la Policía Federal Preventiva (PFP) y estatales desalojaron violentamente a padres de familia integrantes de la Unión de Pueblos de la Zona Oriente, que desde el lunes bloqueaban la carretera federal Cuautla-Puebla, en las inmediaciones de la

comunidad de Amayuca, en demanda de que las autoridades resuelvan el conflicto magisterial en la entidad. El saldo fue de 49 detenidos, 20 heridos, varios lesionados, otros más «desaparecidos», un tráiler quemado y automóviles destrozados.

Los manifestantes ocupaban el cruce Cuatro Caminos, municipio de Jantetelco, que se ubica a una hora y media de Cuernavaca, entre los estados de Morelos y Puebla. En el operativo, comandado por la Secretaría de Seguridad Pública (SSP), se utilizaron seis helicópteros, desde donde se lanzaron gases lacrimógenos a los manifestantes.

Los antimotines arremetieron contra los habitantes de los municipios de Tetela del Volcán, Zacualpan, Temuac, Jantetelco, Jonacatepec, Tepelcingo, Axochiapan, entre ellos, mujeres y niños, quienes participan en el bloqueo de la vía federal, y que al igual que los docentes y padres de familia fueron agredidos. La refriega duró más de una hora. En dos ocasiones los inconformes, con piedras, palos, bombas molotov y cohetes, trataron de repeler a los uniformados, pero las granadas de gas que les lanzaban desde los helicópteros y por tierra se impusieron. Los 49 detenidos, según datos oficiales, iban heridos en su mayoría. No obstante, agentes antimotines continuaron golpeando a los detenidos que eran subidos a camionetas oficiales. Testigos de los hechos afirmaron que, luego de levantar el bloqueo en la carretera federal, donde se lanzaron decenas de bombas de gas lacrimógeno, cientos de profesores buscaron refugio en las casas de la comunidad de Amayuca, hasta donde los granaderos estatales y federales acudieron «casa por casa para buscar a los maestros, a quienes sacaban a golpes, mientras a las mujeres las golpeaban en las habitaciones, a pesar de que se oían gritos; algunas cantaban el Himno Nacional».

Incluso, afirmaron, hubo maestras que se ocultaron en los techos de las casas y desde ahí «observamos todo, y vimos como lanzaban el gas, y se oían disparos». En Amayuca, afirmaron, «hubo habitantes que abrieron sus casas a los compañeros, y hasta ahí fueron a patearlos. Los granaderos se reían de ellos y les decían que tenían la orden de desaparecerlos. A muchos se los llevaron en helicópteros, y no dejaban de golpearlos. Todavía les decían: ‘pa que te eduques y no andes de mitotero’. Desde el techo pude ver que había muchos padres de familia y maestros ensangrentados».

Desde el lunes, cuando los maestros bloquearon esa ruta comercial entre la zona centro del país y el sur, unos 200 policías antimotines estatales y federales se ubicaron a unos tres kilómetros. Este miércoles rodearon los cuatro puntos de la vía cerrados: la que comunica con Izúcar de Matamoros, Puebla, que lleva el centro de Amayuca, la que va a Tepalcingo y Atotonilco, y la Cuautla-Cuernavaca.

En la refriega, en la que también participaron algunos transportistas que se encontraban detenidos por el bloqueo, una cabina de tráiler resultó quemada y varios centenares de automóviles acabaron destrozados. El pueblo rácticamente

fue sitiado, pues sus salidas y entradas quedaron cerradas y sobre la localidad sobrevolaron los helicópteros durante la tarde y noche. Los pobladores se quejaron de que tanto helicópteros como antimotines atacaron a todo el pueblo, no sólo a los manifestantes.

En tanto, un operativo federal, aéreo y terrestre trató de desalojar a los pobladores de Xoxocatla, municipio de Puente de Ixtla, alrededor de las 20 horas. Sin embargo los habitantes retuvieron a cuatro policías federales, que fueron liberados al filo de la medianoche.

Los pobladores cumplieron allí 10 días consecutivos bloqueando la ruta de los balnearios en demanda de que el gobernador, el panista Marco Antonio Adame, atienda a los maestros.

Después de lo ocurrido en esa localidad, los maestros que se mantenían en plantón en el Zócalo de Cuernavaca se manifestaron frente al Congreso local en demanda de la liberación de los padres de familia y maestros que fueron detenidos durante el desalojo.

Mientras, las seis delegaciones de la sección 19 del SNTE anunciaron que la mañana de este jueves arribaran docentes de otros estados para apoyarlos en su movimiento. Al cierre de esta edición, helicópteros de la SSP sobrevolaban la entidad, también varias patrullas de la PFP y estatal vigilaban la capital.

Rubicela Morelos Cruz. Corresponsal de «La Jornada», jueves 9 de octubre de 2008:
MORELOS

Publicaciones

- 26 **Hacia una nueva revolución.** Amigos de Durruti
- 27 **El falso principio de nuestra educación.** Max Stirner
- 28 **Debord, en el ruido de la catarata del tiempo.** D. Blanchard
- 29 **La concepción fundamentalmente comunista de la simbólica del paraíso.** Otto Gross
- 30 **La fuerza productiva viviente, la «fuerza de trabajo», de Karl Marx.** W. Reich
- 31 **Libertad, desventura, Innombrable.** Pierre Clastres
- 32 **Escritos políticos.** Stig Dagerman
- 33 **Gran fiesta nacional y congreso de las clases productoras.** Benbow
- 34 **Contra el pacifismo nuclear.** Maximilien Rubel
- 35 **La noción de gasto.** Georges Bataille
- 36 **Escritos breves.** Alfred Jarry
- 37 **La revolución de Barcelona. La revol. en Cataluña.** J. Comaposada
- 38 **La maternidad del week-end.** Michael Seidman
- 39 **Kafka, novelista de la alienación.** Joseph Gabel
- 40 **Alcachofas de Bruselas (viejas y nuevas).** Yves Le Manach
- 41 **Historia natural de la urbanización.** Lewis Mumford
- 42 **La formación de las necesidades.** Günter Anders
- 43 **La historia de un fumador de hachís.** Myslowitz-Braunschweig-Marsella
- 44 **Marx anarquista.** Maximilien Rubel y Louis Janover
- 45 **Problemática sociológica de la integración de los inmigrantes.**
Antonio Pérez González
- 46 **Utopía antigua y revueltas campesinas en China.** Ngo Van
- 47 **Los viajes de Gulliver. Viaje a Laputa.** Jonathan Swift
- 48 **Espartaco y la llamada revolución de los gladiadores.** G. Walter
- 49 **Mi itinerario intelectual o el excluido de la horda.** G. Gurvitch
- 50 **La corrida de toros en Madrid.** E. Coeurderoy
- 51 **La servidumbre voluntaria. Un estudio...** André May
- 52 **Espejos.** Pierre Mabille
- 53 **Una sublev. proletaria en la Florencia del s. XIV.** Nicolás Maquiavelo
/ Simon Weil
- 54 **Peter Watkins. Cineasta y crítico de los media.**
- 55 **Más allá del marxismo, el anarquismo y el liberalismo: la trayectoria científica y revolucionaria de Bruno Rizzi.** Paolo Sensini
- 56 **Los cazadores de estrellas.** Claudio Albertani
- 57 **Del nuevo mundo y otros escritos.** Pierre Mabille
- 58 **Reflexiones sobre el progreso técnico.** Jacques Ellul
- 59 **Los antepasados del hombre.** Sadeq Hedayat



André Masson, *¡Nunca saciados!* 1937

ETCETERA
Apartado 1363
08080 Barcelona

